

بیان نماز حفظ ایمان
 اور ثواب اسکا جتنا ہے
 اللہ خد فرماتا ہے کہ اس کے ایمان کا میں نہیں
 بان ہوں اور حال تو اسکا بہت ہی

67-68-69-70-71-72-73-74-75-76-77-78-79-80-81-82-83-84-85-86-87-88-89-90-91-92-93-94-95-96-97-98-99-100

اللَّهُمَّ إِنِّي أُوَدِّعُكَ إِيمَانِي فَأَحْفِظْهُ عَلَيَّ فِي حَيَاتِي وَعِنْدَ مَمَاتِي
 وَبَعْدَ وَقَاتِي بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ

يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ بِرَحْمَتِكَ
 يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ



1262 e

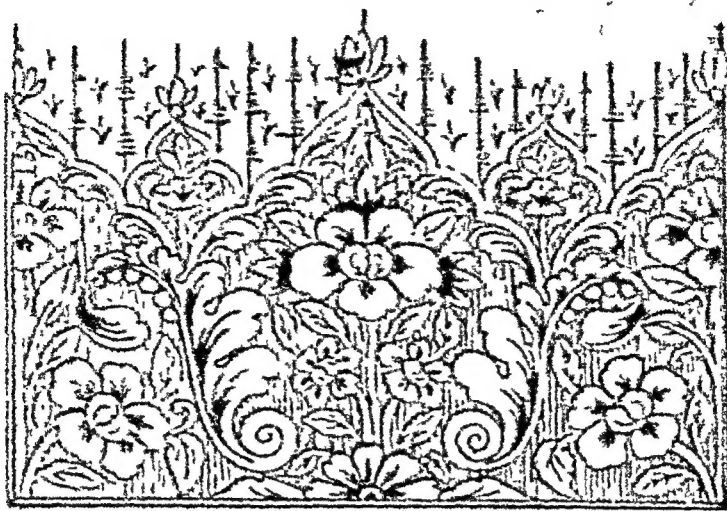
اللَّهُ وَبِالْوَكِيلِ
 حَسْبِيَ زَعْرَاءُ الْعَمَلِ
 حَسْبِيَ زَعْرَاءُ الْعَمَلِ

درین عرض مان بآبیار می نیغز گلشن ایمان سخن



۱۶۷۳
 از ایضات حاوی علوم دین مبین مولوی محمد نور الدین مدظلہ العالی الی لوم الدین

دُرِّ کَلَامِ کَلَامِ کَلَامِ
 دُرِّ کَلَامِ کَلَامِ کَلَامِ
 دُرِّ کَلَامِ کَلَامِ کَلَامِ



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين وعلى آله الطاهرين وآزواجه الطهارات
 ائمتنا المؤمنين وعلنا الراشدين المهديين وسائر النجاة ائمة الدين كلهم جميعين بعد حجة الرسل
 كي فخر عبادان گين محمد نور الدين ولد محمد اشرف غفر الله له ولوالديه منوچن اسلام آباد
 عوف چا حکام کا حضرات دین کی خدمتوں میں عرض کرتا ہوں کہ یہ عاصی پر معاصی علوم تحصیل کرنی کی
 قصدی اہل عمر میں حسب تقدیر ملک ہندوستان میں گیا تھا پھر ایک مدت طویل کی بعد طوطا ٹن
 مالوت آبادی کی رجوع کرتی وقت ۱۲۴۵ ہجری قمری میں جب دارالامارہ کلکتہ کی اندر آچکے تھے
 بعض احباب وطنی ان فرمایاں کی کہ رسالہ معتبر و مالاً بدستہ تصنیف عالم حسانی مقبول حضرت سچائے
 جامع علوم مشمول و منقول قدوة العلماء از جہۃ الشفہا مفسر کلام اللہ حضرت قاضی ثناء اللہ مالوی تہی
 قدس سرہ کا اردو زبان میں ترجمہ کر رہی تھیں عوام کو نفع عام پہنچا پس اس عاجز گنگا گری منہ شکر کہ ترجمہ
 کرنا وسیلہ نجات کا سمجھ کر ارشاد احباب غرض کا بجا لایا اور جو مقام وقت طلب تھا اس کو خوب سا فسخ
 کر دیا اور فوائد لایہی ہی بجا لکھ دی کیونکہ غرض ترجمہ کرنی سی سمجھنا عوام کا ہی نہ خواہم کہ اور
 نام اس ترجمہ کا کشف الحجاب رکھا اب معلوم کرنا چاہی کہ رسالہ مذکور و لو کتاب اور

ایک غامی پرستش ہی اول کتاب الایمان اس میں ایک فصل ہی نماز کی انتہام کی بیان میں
 دوم کتاب الطہارۃ اس میں دس فصلیں ہیں فصل پہلی وضو کی بیان میں فصل دوم سری
 وضو توڑیوالی چیزوں کی بیان میں فصل تیسری غسل کی بیان میں فصل چوتھی غسل واجب کرنا
 چیزوں کی بیان میں فصل پانچویں نجاسات کی بیان میں فصل چھٹی نجاست طہی ہی طہارت کرنی
 کی بیان میں فصل ساتویں نجاست خفیہ ہی طہارت کرنی کی بیان میں فصل آٹھویں اپنی حاجی
 اور بانی کثیر کی بیان میں فصل نوین کوئین کی بیان میں فصل دسویں تہم کی بیان میں سوم
 کتاب الصلوۃ اس میں پندرہ فصلیں ہیں فصل پہلی نماز کی وقتوں کی بیان میں فصل دوم سری
 نماز کی شرطوں کی بیان میں فصل تیسری نماز کی ارکان کی بیان میں فصل چوتھی نماز کی اجابت
 کی بیان میں فصل پانچویں سجدہ سہو اور جماعت اور امامت کی بیان میں فصل چھٹی سنت کی طاق
 پر نماز پڑھنے کی بیان میں فصل ساتویں نماز میں حدیث ہونی کی بیان میں فصل آٹھویں وقفہ
 نماز کی فضا پڑھنے کی بیان میں فصل نوین نماز کی مستندات اور مکروہات کی بیان میں فصل دسویں
 بیمار کی نماز پڑھنے کی بیان میں فصل گیارہویں مسافر کی نماز کی بیان میں فصل بارہویں
 جمعہ کی نماز کی بیان میں فصل تیرہویں واجب نمازوں کی بیان میں فصل چودھویں نفلوں کی
 بیان میں فصل پندرہویں سجدہ تلاوت کی بیان میں چارم کتاب الحجۃ نماز میں
 فصلیں ہیں پہلی فصل شہد کی بیان میں دوم سری فصل نائم کی بیان میں تیسری فصل
 زیارت منور کی بیان میں چہم کتاب الزکوۃ اس میں تین فصلیں ہیں پہلی فصل زکوۃ کی صرف
 کی بیان میں دوم سری فصل صدقہ فطر کی بیان میں تیسری فصل صدقہ نفل کی بیان میں
 ششم کتاب الصوم اس میں تین فصلیں ہیں پہلی فصل قضا اور کفارہ واجب کرنیوالی چیزوں
 کی بیان میں دوم سری فصل نفل روزوں کی بیان میں فصل تیسری اعتکاف کی بیان میں
 ہفتم کتاب الحج ششم کتاب التقوی اس میں پانچ فصلیں ہیں پہلی فصل کہانی کی
 چیزوں کی بیان میں دوم سری فصل لباس وغیرہ کی بیان میں تیسری فصل مطہی وغیرہ کی
 بیان میں چوتھی فصل کسب و تجارت کی بیان میں پانچویں فصل منقذات اور اداب معاشرت
 اور حقوق الناس کی بیان میں ہفتم کتاب الاحسان والتقرب خاتمہ کلمات کفر

اور برکت کی بیان میں دامت برکاتہم العالیہ فی الدنیا و الاخریٰ فی کلّ وقت و مکان کتاب الایمان کتاب
 بیان کی بیان میں حمد اور تعریف خاص اس خدا کی لیتی ہے کہ آپ اپنی پاک ذات کی ساتھ موجود
 ہی اور تمام مٹی اسکی پیدا کر کے کی سب سے موجود اور وجود اور بقا میں اسکی محتاج ہیں اور وہ کسی چیز کو
 نہیں اور وہ اگر ذات اور صفات میں اور کار و بار میں ہی اور کسی شخص کو اسکی ساتھ کسی کام میں
 ساتھ نہیں اور نہ وجود اسکا مانند وجود اشیا کی اور نہ حیات اسکی مانند حیات اشیا کی اور نہ علم اسکا
 مثل علم مخلوق کی اور نہ سنا اور دیکھنا اور ارادہ اور قدرت اور کلام اسکا مانند رستی اور دیکھنی اور
 قدرت اور ارادہ اور کلام مخلوقات کی یا ان حق تعالیٰ کی ان صفات کی ساتھ مخلوقات کی ان صفات
 کو شرکت آتی ہی نہ حقیقی اور شرکت آتی کی ہیست یعنی ہر جن جسطح حق تعالیٰ کو عالم کہتی ہیں ہر طرح مثلاً
 زبرد کو بھی عالم کہتی ہیں لاکھ اس عالم حقیقی کی علم کی کمال کی ساتھ کیا نسبت ہی اس شے خاک کی علم کو
 علیہ صفات البوائی اور تمام مستفیض اور سب کار و بار حق تعالیٰ کی بی مانند اور بی مثل ہیں یعنی جو اسکی ذات
 میں ہر دوسری کی ذات میں نہیں مثلاً اسکی صفاتوں میں سے ایک صفت علم کی دیکھو کہ یہ صفت خاص
 اسکی ذات کی لیتی خدیم ہی اور اگر اسی سبب یعنی وہ اگر اسی شامل ہی سبکو کہ ساری معلومات ازلی اور ابدی
 کو ان کی مناسب احوال اور مختلف احوال کی نسبت ایک شامل ایک ان میں جان لیا اور خاص خاص
 وقتوں میں جو احوال ہر ایک کی گذرتی جاتی ہیں وہ بھی ایک آن میں معلوم کر دیا کہ یہ مثلاً خلائی وقت
 میں زندہ ہی اور خلائی وقت میں مردہ اور سیطرہ خمر و اور خالہ اور شہر وغیرہم کو بھی جانا اور سطر
 سی اسکی علم کی صفت شامل ہی سب کو سیطرہ اسکا کلام لہی شامل ہی ساری کلام کو کہ تمام کتابیں
 آتاری ہر تفصیل اس کلام کی ہیں اور پیدا کرنا اور وجود میں لانا یہ صفت بھی خاص اس بار خالق کی
 ذات کی لیتی ہی اور کسی ممکن کو طاقت نہیں کہ ایک ممکن دوسری ممکن کو پیدا کر سکی پس ساری ممکن خواہ
 جو ہر ہون خواہ عمر من خواہ بندگی کی کار و بار اختیار ہی سب کی سب مخلوق اس خالق کی ہیں بندہ
 خالق نہیں نہ اپنی کام کا نہ کسی اور چیز کا لاکھ اس خالق کی ظاہری اسباب اور وسیلے کو پرورد کر دیا
 اپنی کام کا فاعلی ظاہر میں کہتی ہیں کہ مثلاً زمین ہیست کام کیا اور حقیقت میں کہ نیر الا اسکا حق تعالیٰ
 ہی نہ زمین پر زمین کو چھ مین پرورد والا بلکہ ظاہری اسباب کو دلیل کر دیا اپنی کام کی ثابت کرنی پرچہ
 پتھر کی یعنی سی ساری عقل مند بلانی والی کی طرف عقل و ذرا ہی ہیں اور حیاتی ہیں کہ پتھر کی ذات میں

یافت اس حرکت کی نہیں بیشک اسکی اپنی حرکت دینی والا کوئی اور ہی اور ہیضہ وہ غلام کہ جسکی انگلیں شہر گیت
 سرسہ سی روشن ہوی ہیں وہ جانتی ہیں کہ بندی کی افعال اختیار یہ کا خالق حق تعالیٰ ہی ہند نہیں
 اس لئے کہ بندہ ممکن ہی اور ایک ممکن اپنی مانند دوسرا ممکن پیدا نہیں کر سکتا ہی خواہ وہ دوسرا ممکن
 کو ہی فعل ہو افعال میں ہی خواہ عرض میں ہی یا ان بندی کی اختیاری کاموں کی
 درمیان اور پھر کی حرکت کی درمیان اسقدر فرق ثابت ہی کہ حق تعالیٰ فی بندہ کو صحت قدرت
 اور صورت ارادی کی بخشی ہی نہ میں قدرت اور میں ارادہ پس جب بندہ ارادہ اور قصد کسی کام کا
 کرتا ہی تو حق تعالیٰ اس کام کو پیدا کر دیتا ہی اور ظاہر میں لانا ہی اس لئے کہ عادت حق تعالیٰ کی پوری
 جاری ہی کہ جو وقت بندہ کام کا ارادہ کری آپ اسکو پیدا کر دیوی پس سب اس صورت ارادہ اور
 صورت قدرت کی بندہ کو کاسب کہتی ہیں اور تعریف اور برائی اور ثواب اور عذاب یہ سب اس پر تیار
 ہوتی ہیں اور پھر کو حق تعالیٰ فی اسقدر صحت ارادہ اور صورت قدرت کی نہیں ہی اس لئے اسکو
 کاسب ہی نہیں کہتی ہیں اور نہ وہ سختی ثواب اور عذاب کا ہوتا ہی بلکہ وہ مجبور محض ہی پس پھر اور جو ان
 کی حرکت کی فرق پر ایمان لانا واجب ہی اور انکار کرنا اس فرق کا کفر ہی اور خلاف شرع اور خلاف
 ظاہر عقل کی اور خدا کی سوا کسی کو خالق اشیا کا جانتا ہی کفر ہی سوا اعلیٰ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ہی
 فرمایا کہ ہماری امت کی اندر فرقہ قدر یہ جو میں فرقہ قدر یہ ایک فرقہ ہماری پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی
 امت میں ہی ہی وہ کہتی ہیں کہ بندی اپنی فعل کی قادر مطلق ہیں یعنی خالق ہیں اپنی افعال کی اور خدا
 کسی چیز میں حلول نہیں کرتا ہی اور نہ کوئی چیز اسکی وجود میں حلول کرتی ہی ف حلول کہتی ہیں ایک چیز
 کی ہر ہر جز میں دوسری چیز کی ہر ہر جز کا داخل ہونا اور اللہ تعالیٰ فی گہیر لیا ہی ساری اشیا کو احاطہ ذاتی
 کی ساتھ یعنی جو احاطہ مناسب اسکی ذات کو ہی لاکن گہیر نا اسکا اس طرح پر نہیں ہی کہ ہماری خاص سمجھ
 کی لائق ہو دی اور اللہ تعالیٰ قربا و رعیت اشیا کی ساتھ رکھتا ہی اور اسکا قرب ہی اس طور پر
 نہیں کہ ہم لوگ سمجھیں کہ سوا اعلیٰ کہ جو چیز ہماری دریافت کی لائق ہی وہ چیز حق تعالیٰ کی پاک جناب کے
 شایان سی نہیں ہی اور جو چیز کشف او شہود سی صاحبان کشف معلوم کرتی ہیں حق تعالیٰ کی ذات
 اتنی ہی پاک ہی پس ایمان غیب پر لانا چاہتی اور جو چیز صاحبان کشف کو کشف سی ظاہر اور واضح ہو
 ہی وہ شبہ اور شال ہی نہ ذات پس اسکو چھپ کر لکھنے کی چاہیگی اغل کرنا اور دین کی بزرگوں

ان اس طے فرمایا کہ ایمان الی تین قسم کے حق تعالیٰ کو یہ نیا الہیاتی اور قریبی لاکن معنی اعلیٰ اور
 قرب اور محبت کی ہم نہیں دانتی ہیں کہ کیا ہی **ف** تفصیل اس اجمال کی یوں ہی کہ جو چیز کشف اور شہود
 سی صاحبان کشف معلوم کرتی ہیں اور اس شیئی معلوم کو ذات باری کی سمجھتی ہیں فی الحقیقت میں نہ ذات
 اسکی نہیں ذات اسکی اس شیئی معلوم سی شہود ہی بلکہ ذات پاک حق تعالیٰ کی نورون کی بروی کی بری ہی
 وہاں تک نہیں اور جو چیز کشف سی ظاہر ہوتی ہی وہ محض شبہ ہی نہ ذات پس اس شبہ کو بھی کوئی لاکن
 چاہتی نہ اخل کرنا برگر اس شبہ کو ذات نہ چاہتی تھوینا کیون دین کی برگر گون فی فرمایا ہی کہ ذات باری
 فی بیشک سب کو گہیرا ہی و سبکی ساتھ قریب ہی لاکن خفی قریب اور احاطہ کی ہم نہیں دانتی ہیں کہ کیا ہی
 اسکی حقیقت ہم سبط دریافت نہیں کر سکتی ہیں نہ کشف سی اور نہ عقل سی اور سبط معنی قرب اور احاطہ کی
 معلوم نہیں سبط معانی ان الفاظون کی بھی معلوم نہیں کہ حدیثون اور آیتون میں وہ الفاظ دارمین
 اغنی سید یا ہونا اسکا عرض پر اور سمانا اسکا مومن کی دلیس اور اورنا اسکا آخر شب میں نیالکی آسمان پر اور
 اس سبط لفظید اور وجہ کہ آیات قرآن کی ان پر ناطق ہیں ان کی معنی ہی نہیں معلوم لاکن ایمان
 چاہتی لانا اور انکو ظاہر ہی معنی چیل نہ چاہتی کرنا اور ان الفاظ کی تاویل میں نہ چاہتی لانا بلکہ انکی تاویل
 انکی پر سر چاہتی کرنا ایسا نہ ہو کہ ناحق کو حق جانی تو کیونکہ خدا کی سنتون اور کار و بارون میں شہر کو لکھ
 کو بھی حیرانی اور نادانی سوا اور کوچہ نشیب نہیں پس سبب نہ سمجھنے کی انکار کرنا آیتون کا کفر ہی و تاویل
 کرنی اسکی حل مرکب **ف** یعنی انکار کر بیٹھنا اس طرح کہ خدا کی لمی نہیدی اور نہ وجہ اور نہ استوا اور نہ
 بلکہ مراد ہی قدرت ہی اور مراد وجہ سی ذات اور مراد استوا سی آتلا اور مراد احاطہ سی احاطہ
 نہ احاطہ ذاتی پس اس طرح انکار کرنا کفر ہی اور اس طرح پر تاویل کر کی مراد اپنی طرف سی مقرر کر لینا باری
 نادانی طبیعت دور میان بارگاہ است بدخیز ازین پی نہ بردہ اند کہ ہست ہذا اور ایک قسم دوسری قرب
 اور محبت حق تعالیٰ کو ہی کہ پہلی قسم کی ساتھ شرکت اسمی سوا اور کہ پہلے سا جہا نہیں اور یہ دوسری قسم
 خاص بند و نگو نشیب ہی یعنی قرشی اور انیا اور اولیا کو اور عوام مومن ہی اس قسم قرب سی لاکن
 نہیں اور یہ قرب مرتبہ بی نہایت رکھتا ہی اسکی شہرہ کی کوئی حد مقرر نہیں چنانچہ حضرت مولوی
 فرماتی ہیں طبیعت اسی برادری نہایت درگہیت پھر چہ بروی بروی ماست خواہ بہا
 خواہ برالی جو ظاہر میں آدمی خواہ کفر خواہ ایمان خواہ نابعداری خواہ نافرمانی جو بندی سی ظاہر ہو

سب حق تعالیٰ کی ارادہ کی ساتھ ہی پر حق تعالیٰ کفر اور نافرمانی سے امنی نہیں بلکہ اور ہر عذاب
مقرر رکھا اور تابعداری اور ایمان لانی پر ثواب دینی کا وعدہ فرمایا کوئی نہ سمجھی کہ خدا کا ارادہ
رضا مندی ایک چیز ہی بلکہ ارادہ اور چیز ہی اور رضا مندی اور چیز

نعت رسول علیہ السلام

اور ہزاروں ہزار درود بی شمار تصدق اور پراپنا علیہم الصلوٰۃ والسلام کی کہ اگر وہی لوگ یہ سب نبی
تو کوئی شخص اس حدیث کی نہ دیکھتا اور دین کی علموں میں نہ پہنچتا ساری انبیاء جن میں اول انبی
ادھم علیہ السلام میں اور آخر انکی اور بہتر اسی محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور معراج پیغمبر علیہ السلام کی اور
انکا تشریف لیجانا رات کو مکہ شریف سے بیت المقدس کی مسجد میں اور وہاں ہی ساتویں آسمان پر اور
سیدۃ المسنبتی میں جانا حق ہی اور کتابین آسمانی جو نبیوں پر اتری ہیں تو رات حضرت موسیٰ پر اور
انجیل حضرت عیسیٰ پر اور زبور حضرت داؤد پر اور قرآن حضرت محمد مصطفیٰ پر اور صحائف حضرت ابراہیم اور
انکی غیروں پر علیہم الصلوٰۃ والسلام تمام حق میں ساری انبیاء اور خدا کی ساری کتابوں پر ایمان چاہیو
لانا لاکن ایمان لانی کہیں نبیوں اور کتابوں کی کہنی کا لحاظ نہ چاہیو نہ کہنا کس واسطی کہ کہنی انبیاء اور
کتابوں کی دلیل قطعی ہی ثابت نہیں ہوی اور تمام انبیاء صغیرہ اور کبیرہ گناہوں سے پاک ہیں اور جو ہر
پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ہی دلیل قطعی کی ساتھ ثابت ہوی ان پر ایمان چاہیو لانا اور چاہیو ایمان لانا
اس بات پر کہ بیشک فرشتی بندی خدا کی ہیں اور پاک ہیں گناہوں سے اور نہ مرد ہیں اور نہ عورت اور
یہ حاجت طرف کہانی اور پس کی نگاہ رکھنی والی وحی کی ہیں اور اٹھانی والی غرض کی اور جس کلام پر حکم
کی گئی اسی پر قائم ہیں اور انبیاء اور فرشتی باوجود اسکی کہ ساری مخلوق سے بہتر ہیں اور مقرب درگاہ
الہی کی لاکن وہ سب خود اپنی ذات سے کچھ علم اور قدرت نہیں رکھتی ہیں بلکہ اس مقدمی میں صلی اللہ
مخلوق ہیں ویسی ہیں ہاں مگر حقہ علم اور قدرت خدائی انکو دیا اسقدر جانتی ہیں اور اسقدر کا
اختیار رکھتی ہیں اور وہ لوگ خدا کی ذات اور صفات پر ایمان رکھتی ہیں مانند ساری مسلمانوں کی اور
خدا کی کہ معلوم کرنی کی باب میں عاجزی اور قصوری کی قائل ہیں اور بندگی کی حقوق بحال لانی
میں بقدر طاقت کی کوشش کرتی ہیں اور خدائی اس بندگی پر ان کو جو تو مفت دی اسکی شکر گزار ہیں
خدا کی خاص بندہ کو خدا کی صفتوں میں شریک ٹھہرانا یا انکو اسکی بندگی میں شریک جانا کفر ہی

جس طرح اور گناہ میوں کی گناہی کا فریبی اس طرح نصارا حضرت عیسیٰ کو خدا کا بیٹا کہہ کر کا فر ہوئی اور عرب کی
 مشرکوں نے فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں کہا اور عظیم گناہ کا جانا ان پر مسلم کہہ کر وہ بھی کا فر ہوئی اور فرشتوں کو خدا
 مستقون میں شریک نہ چاہی کرنا اور غیر انبیاء کو انبیاء کی مثل ال وغیرہ کو انبیاء کی صفات میں شریک نہ چاہی
 کرنا اور رحمت انبیاء اور فرشتوں کی سوا اوروں کی لئی ثابت نہ چاہی کرنا خواہ وہ صحابہ ہو یا
 خواہ اہل بیت خواہ اولیا اور تابعداری نبیوں کی قول و فعل کی چاہی کرنی اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
 کی جس چیز کی خبر دی اسپر ایمان چاہی لانا اور جو فرمایا اسپر عمل چاہی کرنا اور جس چیز سے منع کیا اسی
 باز چاہی رہنا اور جس شخص کی بات پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی قول و فعل سے سرکی ال برابر فلا
 ہوا اسکو ترک چاہی کرنا اور پیغمبر خدا کی خبر دی کہ منکر اور کفر کا سوال کرنا قبر میں جی ہی اور خدا ب قبر
 حق ہی خاص کر کا فر کو اور بعض مسلمان گناہگار کو کہو یہی تو ہمای اور بعد موت کی قیامت کی دن
 اٹھنا حق ہی اور سور کا پہننا مارنی اور جلانی کی لئی حق ہی اور اول صورت میں بہت جانا آسانو
 اور گر پڑنا ستاروں کا اور اوڑنا پہاڑوں کا اور فنا ہونا زمین کا اور دوسری صورت میں نکل آنا دریا
 قبروں ہی اور پھر پیدا ہونا عالم کا بعد فنا کی حق ہی اور حساب دن قیامت کا اور گواہی دی مٹھنا
 کی اور تولنا علم و نگار زار میں اور رکھنا پل صراط کا دوزخ کی سیڑھیہ پر تلوار سی تیز زیادہ اور مال
 باریک زیادہ ہی حق اور اس پل صراط پر بعض مانند جلی اور بعض مانند کھوڑی تیز رو کی اور بعض سستہ
 چلی جائیں گی اور بعض کٹ کر دوزخ میں گرین گی اور شفاعت انبیاء اور اولیا اور نیک آدمیوں کی حق ہی اور
 حوض کوثر حق ہی پانی اسکا سفید زیادہ دودھی اور سیٹھا زیادہ شہد سی ہی اور اسکی پائیں کوڑی
 ہووین گی مانند ستاروں کی جو شخص اسی ایک بار پوچھا اسکی بعد پیاسا نہوگا اور حق تعالیٰ بخاری اگر
 چاہی گناہ کبیرہ کو بغیر توبہ کی بخش دیوی اور اگر چاہی صغیرہ پر عذاب کری اور جو شخص صدق ال سی
 توبہ کرنا ہی گناہ اسکا حق تعالیٰ موافق وعدہ کی بیشک بخش دیتا ہی اور کفار ہمیشہ دوزخ کی عذاب میں
 رہیں گی اور گناہگار مسلمان سب اگر دوزخ میں پڑیں گی تو آخر کار خدا جلدی خواہ دیر سی بیشک نکلیں گی
 اور بہشت میں داخل ہووین گی اور بعد اسکی بہشت میں ہمیشہ رہیں گی اور مسلمان گناہ کبیرہ کرنی سی
 کا فر نہیں تو ہمای اور نہ ایمان سی باہر ہوتا ہی اور جو اقسام عذاب دوزخ کی ہیں انہی سانپ و بکچو
 اور زنجیریں اور طوق و راگ اور گرم پانی اور کانٹے اور پچ کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے ان خدا کو کا

ذکر فرمایا اور قرآن ان پر ناطق ہی سب حق ہیں اور جو اقسام ہر وقت کی نعمتوں کی ہیں انہی کہا نامیاد
 حور اور رکانات مصفا اور غیر انکی یہی سب ہی حق ہیں اور ہر وقت کی نعمتوں میں سب ہی عمر و نعمت خلک کا
 ہی کہ ساری مسلمان حق تعالیٰ کو بہشت میں بغیر حجاب کی دیکھ سکی لاکن نہ کوئی کثیت اور نہ کوئی مثال ہوگی
فتحقیق اسکی یوں ہی کہ دنیا میں جب ہم کوئی چیز دیکھتے ہیں تو اسکی ساتھ دوسری چیز بھی کہانی تھی
 ہی اس سبب مقابلہ اور طرٹ اور دوسری خصوصیات عقل کی نظر میں یہ ساری لحاظ ہوتی ہیں اور
 تعالیٰ کی دیکھنی میں سب چیزیں مجھو ہو جائیں گی اور حق تعالیٰ کی ساتھ دوسری کوئی چیز اصلاً دکھانی نہ کی
 اس سبب ہی لحاظ ہمت اور مقابلہ اور دوسری خصوصیات کا عقل کی نظر سے اسقاط ہو گا یہ غلامی
 تقریریں عزیز کا بیان ایمان اور ایمان عبارت ہی تصدیق کرنا دسی سخت کی ساتھ در اقرار زبانی
 کی ساتھ لاکن اقرار زبانی ضرورت کی وقت ساخط ہو تا ہی **ف**تفصیل اس اجمال کی یوں ہی کہ دل کی
 سچی اعتقادی سوال اور احکام شرع کو حق جاننا اور ان احکام پر رغبت کرنا اور زبانی ہی اقرار کرنا اسکا
 نام ایمان ہی اور جو فقط اقرار زبانی ہو اور تصدیق قلبی نہ ہو تو اسکو ایمان نہیں کہتی ہیں اور جو دل میں یقین ہو
 اور زبانی اقرار موقوف ہو ضرورت کی لہی تو اسکو ایمان کہتی ہیں مثلاً کسی شخص کو کا فر زدرسی کہے کہ
 کا کہلا دی اور وہ نہ کہی تو یقیناً مارا جاسی تو اس صورت لا چاری میں اگر اقرار زبانی موقوف ہو جاسی تو
 یہی ایمان باقی رہیگا اور صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سب عادل تھی کوئی فاسق نہ تھا اگر کسی
 سی کہی کوئی گناہ ظاہر ہو ایں مہ تائب ہوا اور بخشا گیا اور بہت آستین قرآن کی اور بہت حدیث
 صحابیوں کی تعلق سی پرین اور قرآن میں یہی ہی کہ وہ سب اسپین پیا اور ملاپ کہتی تھی اور
 کافروں کی مقابلہ اور انکی سزا دینی پر بڑی سخت تھی جو شخص عقیدہ رکھتا ہی کہ صحابہ اسپین بغض اور
 دشمنی رکھتی تھی وہ شخص قرآن کا منکر ہی اور جو شخص انکی ساتھ بغض اور خشکی رکھتا ہی قرآن میں اسکو
 کا فر کہنا آیا ہی چنانچہ فرمایا اللہ تعالیٰ لی لی عیظہم **الکھار** تاکہ غصی میں والی سبب انکی کافروں کو صحابہ
 یاد رکھنی والی قرآن کی اور روایت کرنی والی فرقان کی تھی پس جو شخص منکر صحابہ کا ہو گا اسکو قرآن
 پر اور قرآن کی سوا ایمان کی اور متواترات چیزوں پر ایمان لانا ممکن نہ ہو گا **ف**وجہ ممکن ہونے کی یہ
 ہی کہ قرآن اور قرآن کی سوا جو چیزیں ایمان کی ہیں یہ ساری ہم لوگوں کو صحابیوں کی وسیلے سے
 پہنچیں ہیں اگر انسی صحابہ رضی اللہ عنہم کو معاذ اللہ فاسق یا کافر کہا تو روایات انکی اسکی نزدیک نہ

ذہن سند کی نبیین کی حسب روایات انکی قابل سند کی نبیین فرماں کا انرا رسول علیہ السلام پر اور اسکا
 برحق ہونا کس طرح پر ثابت ہوگا اور اجماع صحابہ اور انہوں سی ثابت ہوا کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ سارے
 اصحاب سی افضل ہیں بعد انکی عمر رضی اللہ عنہ اور ساری صحابہ بی ابو بکر کو افضل جاننے کی مخالفت پر
 بیعت کی اور ابو بکر کی حکم سی عمر کی خلافت پر بیعت کی اور ابو بکر کی بعد عمر کی فضیلت پر اجماع ہوا اور عمر
 بعد میں ان صحابہ بی آپس میں مشورہ کیا پھر عثمان رضی اللہ عنہ کو افضل جاننے کی خلافت پر اجماع کیا
 اور بیعت کی اور عثمان کی بھی تمام صحابہ ہا جرین اور انصار کی جو یہ نبی میں تھی سب بی علی رضی اللہ عنہ
 کرم اللہ وجہہ کی ساتھ بیعت کی جن بی علی کرم اللہ وجہہ کی ساتھ قسم کیا وہ خطا پر تہا لاکن ہر گمانی کی
 صحابہ پر نہ چاہی کرنی اور انکی آپس کی لڑائی اور قسم کو نیک محل پر فاس چاہی کرنا اور ہر ایک
 صحابہ کی ساتھ اعتقاد اور محبت چاہی کہنی ہی عقیقہ اہل حق کا ہی یعنی سنت و جماعت کا فصل
 در اہتمام نماز نازکی کوشش کرنی کی بیان میں اول عقیقہ درست کرنا چاہی اور عقیقہ درست
 کرنی کی بعد بدلی عبادتوں میں سب سی عہد عبادت نماز ہی صحیح مسلم میں چار بر رضی اللہ عنہ سی روایت
 ہی کہ فرمایا رسول علیہ السلام بی کہ پوند در میان بندہ و موس اور در میان کفر کی ترک نماز ہی یعنی ترک
 نماز کفر میں پہنچا تا ہی اور احمد اور ترمذی اور نسائی بی روایت کی بریدہ رضی اللہ عنہ سی اور بریدہ
 بی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سی کہ عہد در میان ہماری اور در میان آدمی کی نماز ہی جو شخص نماز
 ترک کرے گا فر ہوگا اور ابن ماجہ بی ابی الدرداء رضی اللہ عنہ سی روایت کی کہ کہا بی الدرداء
 بی کہ وصیت کی مجھو میری دوست پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم بی کہ شرک خدا کی ساتھ نہ کر تو اگرچہ مارا جاوے
 یا جلا یا جاوے اور نماز فرما بی ما باپ کی مت کر تو اگرچہ حکم کریں مجھ کو کہ الگ ہو جا اپنی عورت اور بیٹا
 اور مال سی اور نماز فرمن قصد ترک مت کر کہ جو شخص نماز فرمن قصد ترک کر تا ہی دئمہ خدا کا آستی
 چھوٹ جا تا ہی شت یعنی کسی حال برحق تعالیٰ کی حمایت نہیں کر تا ہی اور احمد اور دارمی اور
 بیہقی بی روایت کی عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ سی اور عمرو بی آن سرور علیہ السلام سی کہ جو شخص
 نماز پر محافظت کرے گا اسکو نور اور حجت اور خلاصی ہوگی دن قیامت کو اور جو شخص محافظت نہ کرے گا
 اسکو نور نہ دلیل نہ خلاصی ہوگی اور ہو و بگا وہ شخص فرعون اور ہامان اور قارون اور ابی بن
 خلف کی ساتھ اور ترمذی بی عبد اللہ بن شعیب سی روایت کی کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ

و مسلم کی کوئی ایسی چیز کو نہیں جانتی تھی کہ اسکا چھوڑنا سب کفر کا موئی مگر نماز کو یعنی نماز چھوڑنے کی سب سے بڑی گنہگار
 ترک کرنا والا اسکا کافر و مومن سبب بیان حدیثوں کی امام احمد حنبل رحمہ اللہ ایک نماز ترک کرنے والی کو کافر جانتی
 ہیں اور امام شافعی اسکو مکمل قتل کا کرتی ہیں نہ حکم کفر کا اور نزدیک امام عظیم کی اس شخص کو ہمیشہ قتل رکھنا
 واجب ہی جب تک تو نہ مکرری اسد اعلم تیس جاہلی جانتا کہ نماز کی ایسی شرائط اور ایسا کن ہیں چنانچہ غصب
 ذکر کئی جائیں گی اور نماز کی شرائط میں ہی بی پاک کرنا بدن کا نجاست حقیقی اور حکمی ہی اور پاک کرنا کچھ
 اور کچھ پاک کرنا ہی کہ پہلی مسائل طہارت کی یکسب کتاب الطہارۃ اس میں دس فصلیں ہیں
فصل پہلی وضو کی بیان میں جان تو کہ وضو میں چار چیزیں فرض ہیں پہلی دھونا منہ سے کا مانی کی
 بالون سے اہلندی کے نیچے تک اور دونوں کان تک دوسری دھونا دونوں ہاتھ کا دونوں کہنی سمیت
 تیسری مسح کرنا چوتھائی حصہ سر کا چوتھی دھونا دونوں پاؤں کا ٹخنوں سمیت اگر دائرہ کی کہنی ہو
 تو پہنچا نا پانی کا دائرہ کی بالون کی نیچے خضر و نہیں اگر ان چار اعضا میں سے کسی کی برابر ہی سو کہا
 رہ جائی تو وضو درست نہ ہو گا اور نزدیک امام مالک اور شافعی اور احمد رحمہم اللہ کی سنت اور ترتیب
 یہی وضو میں فرض ہی اور نزدیک امام مالک کی ایک عضو کو کہنی کی قبل دوسرے کا دھونا بھی فرض
 ہی اور نزدیک احمد رحمہ اللہ کی سم اللہ کہنی اور پانی منہ اور ناک میں ڈالنا بھی فرض ہی اور
 احمد اور مالک کی نزدیک تمام سر کا مسح کرنا بھی فرض ہی پس حیاط وہ ہی یہ سب افعال
 ادا کئی جائیں اور نہ یہ سب افعال نزدیک امام عظیم کی سنت ہیں بلکہ سنت وضو میں وہ ہی کہ پہلے
 دونوں ہاتھ پہنچوں تک تین بار دھووی اور سبب اللہ الرحمن اگر سیم کہی اور تین بار پانی منہ میں ڈالی
 اور سواک کری اور تین بار پانی ناک میں ڈالی اور ناک چھارتی اور تین بار تمام منہ دھووی اور
 تین تین بار دونوں ہاتھ کہنیوں سمیت دھووی اور مسح تمام سر کا ایک مرتبہ کری اور دونوں کانوں کو
 یہی سر کی ساتھ مسح کری اسکی لمبی سیاہی لینا شرط نہیں اور اگر پاؤں میں موزہ ہوئی اور پوری
 وضو کی بعد موزہ پہنا گیا ہی تو مقیم کو چاہی کہ حدیث کی وقت سے ایک ات اور ایک دن تک موزہ
 پاؤں سے نہ نکالی اس موزے پر مسح کرنا بھی اور مسافر کو چاہی کہ حدیث کی وقت سے تین رات
 اور تین دن تک موزہ پاؤں سے نہ نکالی اور مسح موزے پر کرنا بھی حدیث کی وقت سے
 مسح کی مدت مقرر کرنے کی مثال یوں ہی کہ ایک مقیم نے مثلاً فجر کی وقت وضو کر کے موزہ پہنا

اسکا وضو اس دن کی مغرب تک واجب مغرب کی نماز پڑھنا تکبیر و وضو تو اس منہم کی مسح کی بات
 اس مغرب سے لیکر دوسری ن کی مغرب تک شمار ہی اور جو مسح کا وضو کر کے موزہ پہنا اور اس
 وضو سے اس دن کی مغرب پڑھیں حتیٰ تو اسکا حساب نہ ہوگا اور اگر موزہ پہنا ہو اسطرچہ کہ چلتی ہیں
 نہیں انگلی کی برابر پاؤں ظاہر ہوتا ہی تو مسح کرنا اس موزی پر درست نہ ہوگا اگر ایک شخص وضو ہی
 آسنی ایک موزہ پاؤں ہی اس حد تک نکالا کہ اکثر حصہ قدم کا اپنی جگہ سے موزی کی پٹلی میں
 آیا یا موزی کی مسح کی مدت تمام ہوئی تو ان دونوں صورت میں دونوں موزی نکال کر دونوں پاؤں کو
 دہری اور دہرانا تمام وضو کا ضرور نہیں مگر نزدیک ایک حصہ اندکی عادیہ وضو کا ضرور ہی اور پاکہ
 کی تین انگلی کی برابر موزی کا مسح کرنا فرق ہی پاؤں کی پہلے پر درست مسح میں دہری کہ پانچون
 انگلیاں ہاتھ کی پاؤں کی انگلیوں کی سروں کی پٹلی تک کچی اور دہرہ نزدیک مام احمد کی فرض
 ہی اور اس میں احتیاط ہی اور دوسری وضو کی بعد یہ دعا پڑھی **اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ وَحْدَهُ**
لَا شَرِيْكَ لَهٗ وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهٗ وَ رَسُوْلُهٗ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ مِنَ الشَّاكِرِيْنَ وَ اجْعَلْهُ مِنَ
الْمُتَّقِيْنَ سُبْحَانَكَ اَللّٰهُمَّ وَجِّهْ لَهٗ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اَنْتَ اَسْتَغْفِرُكَ وَ اَتُوْبُكَ
اَلَيْكَ گواہی دینا ہوں میں اس بات کی کہ کسی بندگی نہیں سوا اس کے کہ وہ ایک ہی اسکا شریک
 کوئی نہیں اور گواہی دینا ہوں میں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی اسکی ہیں اور رسول اسکی بارخدا لیا کر
 تو مجھ کو توبہ کرنا ہوں میں اور کر دی تو مجھ کو پاک لوگوں میں باقی ہوتا ہوں تیری ہی اللہ اور دخول
 ہوں تیری تعریف میں گواہی دیتا ہوں میں اس بات کی کہ نہیں کوئی محبوب دیگر تو اور بخشش مانگتا
 ہوں تجھی اور توبہ کرتا ہوں تیری طرف اور در رکعت نماز پڑھی تختہ الوضو کی **فصل دوسری**
 وضو تو پڑھنے والی چیزوں کی بیان میں جو چیز انکی یا چھپی کی ہوا سی نکل آوی چیز وضو تو پڑھنے والی
 ہی اور نجاست سائلہ مثل لہو یا پ کہ بدلتی نکل کی اگر اس مکان تک پہنچے کہ جبکہ وہ غسل
 وضو میں لازم ہوتا ہی تو وضو ٹوٹ جاوے گا **ف** جانو کہ نجاست بدن کی اندر سی نکل کی بعد
 اسکی پہنا ہی شرط ہی اس نکل کی کہ اگر نجاست بدلتی نکل اور نہ ہی تو اس صورت میں نجاست
 وضو تو پڑھنے کی مثل لہو کہ زخم کی سری پر لگیا اور نہ پہا توبہ ہو وضو تو پڑھنا اور دوسری شرط
 اس میں یہ ہی کہ پہنا اس نجاست کا ایسی مکان پر ہو دوسری کہ جبکہ وہ ناکھن ہو تا ہی خواہ

غسل کی حالت میں خواہ وضو کی حالت میں تب وضو توڑنے والی ہوگی اور اگر نجاست بدن سے نکل کر ٹپک
 اس مکان پر نہ پہنچی کہ جبکہ اوپر فرض ہو یا ہی غسل یا وضو میں بلکہ اس مکان پر پہنچی کہ جبکہ اوپر فرض
 نہیں ہو یا ہی تو اس صورت میں ہی وہ نجاست باہر آنی والی وضو نہ توڑے گی مثلاً انگبہ میں جن میں غسل اگر کیا
 انگبہ کی باہر نہ بہا تو اس حین کی ٹپک سے وضو نہ توڑے گا اس اسی کہ اندر انگبہ کی دھونا نہ غسل میں نہیں ہے
 اور وضو میں اگر وضو نہ ہو تو اس سے وضو توڑنا ہی جائز ہے کہ اگر وہ نجاست خواہ وہ نجاست جو سو یا نجاست
 اور نزدیک الیٰ بوضو کی اگر نجاست سے نہ بہے کہ ٹپک وضو ٹوٹ جائے اور اگر کہو نہ ہو کہ سب
 غسل آدمی اور نہ ہو کہ کا رنگ سرخ کر دے تو وہ وضو نہ توڑے گا اور اگر نہ ہو کہ کا رنگ سرخ کر دے تو نہ توڑے گا
 اور اگر تھوڑی تھوڑی کمی باریک پس اگر ایک تسلی کی سبب سے کسی تو ابی بوضو کی نزدیک نہ بہے
 ہی کہ وہ فی جمع کی جاویں اگر جمع کرنے کی بعد منہ بہرے تو اس سے وضو نہ توڑے گا اور اگر اس قدر
 نہیں تو نہ توڑے گا اور نزدیک امام محمد کی یہ ہے کہ اگر مجلس مسجدی یعنی ایک مجلس ہی تو وہ فی جمع کی جا
 وے جیسی نزدیک امام محمد کی اتحاد مجلس کا مستحب ہی نہ اتحاد سبب کا پس اگر ایک مجلس میں چند بار
 فی کی ہی تو اسکو بعد جمع کرنے کی دیکھا چاہی اگر وہ منہ بہرے تو وضو ٹوٹ جائے گا اور اگر اس قدر نہیں
 تو نہ توڑے گا اور منہ خواہ چھ سو جاویں خواہ کروٹ برخواہ تکیہ لگا کر کسی چیز میں اسطر جہ کہ اگر تکیہ نکالا جائے
 تو کرشمی اور سو جانا کہ یہ یا نہ بھی بغیر کسی کی رکوع یا سجدہ میں ناقض وضو کا نہیں لاکر رکوع اور سجدہ
 سنت کی طور پر ہونا شرط ہے یعنی آئینہ پٹ ران سے دور رہی اور دو نو بازو زمین سے دور
 رہیں اور اگر ایسا نہ ہو بلکہ اسکی رکوع ہو دی تو اس رکوع اور سجدہ میں سے توئی سے وضو ٹوٹ
 جائے گا اور بالغ نماز کی انتہی کی منہ سے وضو توڑتی ہے رکوع اور سجدہ میں الیٰ نماز میں آورد و اولیٰ اور
 منہ سے آورد و ہوشی سے ہر حال میں وضو ٹوٹتا ہے جسے حالت نماز میں ہی اور اسکی غیر میں ہی اور
 مباشرت فاحشہ وضو توڑتی ہے مباشرت فاحشہ اسکو کہتی ہیں کہ مرد اور عورت دونوں کی
 ہو وین اور ایک کا بدن دوسری کی بدن سے ایک جاویں بر دخول نہ ہو دی اور انہی خصوصاً
 یا کسی عورت کو ہاتھ لگانی سے نزدیک امام اعظم کی وضو نہیں ٹوٹتا اور نزدیک دوسری مارن
 کی ٹوٹتا ہے اور اوٹ کی گوشت کہانی سے نزدیک امام احمد کی وضو ٹوٹتا ہے اور بچان ان سب
 سے بہت بہتر ہے غسل مستحکم غسل کی بیان میں فرض غسل میں تین تین ایک تو تمام بدنگا

دہونا اور دوسرا غرو کرنا تیسرا ناک میں پانی ڈالنا اور سنت غسل میں وہی کہ اول ہاتھ دھو کر
 بعد اسکی وضو کرے لاکن اگر پانی جھنسی کی جگہ میں نہاوی تو پانوں بعد پانی کی دھو بیوی اور زمین
 ساری بدن کو دھووی اور عورت پر فرس ہی پانی پہنچا مگنہ ہی ہوی بالون کی ٹھریں اور کھونا
 بالون کا سرور نہیں اور اگر مرد کی سرریاں ہو دین تو کھونا ان کا اور سری ٹھریں ہونا ان کا فرس
 فصل چھٹی غسل واجب کرنا الی چیزوں کی بیان میں میں چیزیں غسل واجب کرنا الی میں
 ایک آن میں سی طہی واجب کرنا الی غسل علی دفعہ غسل سے خواہ قبل میں ہو وہی خواہ درمیں اگر جھنسی
 نہ نکلے دوسری آن میں سی ٹھننا منی کا کو ذکر شہوت کی ساتھ جاگنی میں و نکلے خواہ دین میں اور خواہ
 دیکھنی سی غسل واجب نہیں تو باہی بغیر زنا کی اور اگر جھنسی شہوت کی ساتھ کو ذکر خارج ہووی
 تو غسل واجب ہوگا لاکن ہی شہوت اپنی مکان سی جدا ہووی اسوقت شہوت ہونا شرطی
 پس اگر منی اپنی مکان سی شہوت کی ساتھ جدا ہووی اور اسنی سر ذکر کا پکڑنا شہوت رک گئی بعد
 چوڑی کی منی ٹھنی تو اس صورت میں ہی غسل واجب ہوگا اور اگر مدون شہوت کی منی اپنی
 مکان سی جدا ہووی اور کچن ٹھنی تو امام اعظم کی نزدیک غسل واجب ہوگا تیسری آن میں سی
 حیض اور نفاس ہی جب ہو تو ہوتی ہیں ہید و دو تب غسل واجب ہووی مسئلہ کثرت حیض
 کی تین آن ہی اور اکثر مدت اس کی دس دن میں دس دن کی اندر جس رنگ کا لہو ہو خالص سیدھا
 سوا دہو حیض کا ہی اور اکثر مدت نفاس کی چالیس روزی اور اس سی کثرت کی مدت نہیں پس اس
 چالیس روز کی درمیان جس رنگ کا لہو ہوگا سوا خالص سیدھا کہ لہو نفاس میں شمار ہوگا اور حیض کا
 دنوں میں جو خون تین دن بھی کم ہو یا دس دن سی زیادہ وہ خون حیض کا نہیں بلکہ بیماری ہی نماز
 اور روزی کا مانع نہیں ہونا اور اس طرح حالت نفاس میں جو خون چالیس دن سی بڑھ جائی وہی
 ان دو کو مانع نہیں ہوگا اور اگر کسی عورت کو حیض اپنی عادت سی زیادہ ہو عامی تو دس روز تک
 مرض کہنا جائیگا اور اگر دس دن سی زیادہ ہو تو مہنی دن زیادہ عادت سی ترین کی سو مہنی دن
 مرض کی ہیں اور جو عادت نہی ہو قائم رہی کی ف مثلہ کسی عورت کو عادت حیض کی چہ روز
 کی تہی اسنی خلاف عادت کی دس دن تک لہو دیکھا اس صورت میں عادت سی بڑھ کر چار
 دن لہو دیکھا وہ بھی گنتی میں حیض کی ہووی اور اگر مثلاً تیرہ دن لہو دیکھا تو اس صورت میں

عادت کے بعد جو سات دن تہیہ استحاضی میں شمار ہوگی نہ حیض میں اور حادثہ جو اسکی نہیں ہوتا حکم سر ہے
 اور اول حیض وال کو جو پہلے دن ہی سوا ہو وہ بیاری کہلاوے گی وقت مثلاً ایک نو برس کی
 عورت کی پہلی بار چودہ روز تک لہو دیکھا پس دس دن حیض کی ٹہری اور چار دن استحاضی کی اور
 طہر کی مدت پندرہ دن سی کم نہیں ہوتی اور جو طہر اس سی کم ہو اور وہ طہر حیض کی اندر پایا جا
 تو وہ بھی حیض میں گنا جائیگا نہ طہر میں وقت مثلاً کسی عورت کو ہر چاند میں حیض کی عادت دس
 دن کی تھی جب اسکی عادت پہنچی تب اسنی ایک دن خون دیکھا بعد اسکی آئینہ دن تک پاک رہی
 پھر دسویں دن لہو دیکھا اس صورت میں جو چھ مین آئینہ دن پاک رہی وہ بھی حیض میں شمار ہوگی
 اس لیے کہ یہ طہر غفلت کم ہی پندرہ دن سی اور دوسری صورت یہ ہے کہ اگر اس عورت کی ایک دن
 خون دیکھا بعد اس کی چودہ روز پاک ہی پھر پندرہویں دن خون دیکھا تو اس صورت میں اول کی
 دس دن حیض میں شمار ہوں گی اور اخیر کی چھ روز پاک میں یہ دو صورتیں موافق نہ سب نام الی یوسف
 کی ہیں اور اکثر علما کا فتویٰ اسی پر ہے حیض اور نفاس سی نماز معاف ہو جاتی ہی اور روز کی کو ہی
 وہ دو نواضع ہوتی ہیں پر اسکا قصا کرنا ہوتا ہی اور وظی حیض اور نفاس میں حرام ہی نہ استحاضی
 میں اور حیض اگر دس دن سی الکی ہو قوف ہو جائی تو عورت کی نہائی بدو ن طہی درست نہوگی مگر
 اس صورت میں درست ہوگی کہ بعد موقوف ہوئی حیض کی وقت ایک نماز کا گذر جاوے اور دس
 دن گذرنے کی بعد جب موقوف ہو تو بغیر غسل کی بھی طہی درست ہی اور اکثر اماموں کی نزدیک اس
 صورت میں بھی بغیر غسل کی وظی درست نہیں مسئلہ فی وضو کہ قرآن چہونا درست نہیں
 اور بغیر آئینہ لگای پڑنا درست ہی اور ناپاک اور حیض اور نفاس الی کو نہ چہونا درست ہی نہیں
 اور اگر کو مسجد میں جایا اور کعبہ کا طواف کرنا بھی درست نہیں فصل بالتحیین نجاسات کی
 میں شتاب جاتا تو زما کول اللحم اور گھوڑ کا اور بٹ چڑی غیر ماکول اللحم کا نجاست جھینٹہ جی جو تہائی
 اکبری سی کم میں پھر جاوے تو معاف ہی نماز اوس کپڑی چارہ ہوگی لاکن اگر تہوڑی پانی میں کی
 الکی تو پانی ملید کر دی گی اور بخیال چڑی ماکول اللحم کا پاک ہی سوای بخیال مرغ اور بطخ ف
 ماکول اللحم کہتی ہیں ان جانوروں کو کہ حنا گوشت حلال ہی اور غیر ماکول اللحم انکو کہتی ہیں کہ خنکا گوشت
 حرام آدمی کا پیشاب اگر جہ طہل ہو اور گدھی اور تمام حیوان غیر ماکول کا پیشاب اور گود آدمی

لکھا اور گوبرا دریا وغیرہ چار پانچ سجاست خلیفہ ہی اور ہر جا کو رکھ بیٹھی والا بھوپتی سجاست
 خلیفہ ہی اور شراب اور مٹی ہی اور سجاست خلیفہ دو قسم ہی ایک پتی دوسری کھڑی پتی میں
 روپی کی مقدار یعنی ہتھیلی کی خاطر برابر اور کھڑی میں ساڑھی چار ماٹھ کی انداز معاف ہی اور
 تھوڑی بانی کو اس قدر بھی ناپاک کرنی ہی اور جو ہٹا آدمی اور گھوڑی اور جانور یا کول کا اور
 پسینا دن سب کا اور پسینا گدھی اور خچر کا پاک ہی اور جو ہٹا پانی اور چوہا اور گدھ میں پتی الی جانور
 اور بچہ گھر کو نکا مکروہ ہی اور جو ہٹا گشتی اور سوار اور پہاڑ بنوالی جو پانی اور سوا لاشی اور حرام گوشت
 والی جانور و کھنکس ہی اور پیشاب کی چپٹیں اگر تھولی کی سرک مانتے چر بادین تو معاف ہیں
 فصل چھٹی سجاست حکمی ہی پاک حاصل کرنیکی بیان میں جانتو کہ سجاست حکمی ہی پاک حاصل
 نہیں ہوئی ہی مگر پانی ہی خواہ وہ پانی مینہ سے اترتا ہو یا زمین سے نکلا جائے پانی دریا اور کوئیں
 اور چشمی کی مطلب یہی ہے کہ درخت یا پہل کی پانی ہی مٹی ہی پانی تریز یا کھیتی یا کھانسی ہی پاک
 حاصل نہیں ہوئی اور اگر پانی میں کوئی پاک چیز جادوی مانتے مٹی اور فصا لون اور زعفران کی
 تو وضو اس سے درست ہی مگر جب اس پانی کو کاڑھا کر دی یا اجڑا اسکا پانی کی برابر یا پانی ہی
 زیادہ مل جائی چنانچہ آدھ سیر کا آب آدھ سیر پانی میں مل گیا یا پانی کا نام پانی کر لیا مثلاً نام ہو سکا
 شور یا یا میر کہ یا کا آب وغیرہ ہو گیا تو ان سو دھون میں وضو اور غسل اس پانی سے بالائے شان چھوڑو
 اور جس کپڑی وغیرہ کا اس سے دھونا جائز ہی امام اعظم کی نزدیک اور نزدیک امام شافعی اور حنفی
 اور خبر ان دونوں کی جائز نہیں فصل سہا تو سجاست حکمی ہی پاک حاصل کرنی کی بیان
 میں جو مٹی کا ٹری خشک کپڑی پر لگا دی ہو کہ چھٹی ہی کپڑی پاک ہو جائی اور تلو اور دیگر مٹی پر
 سی پاک ہوئی ہیں اور جس میں اگر خشک ہو جائی اور سجاست کا اس سے الٹہ جائی تو نماز
 اس پر درست ہو جائی مگر یہ حکم ایست کی فرض اور درخت اور دیوار اور گھاس وغیرہ کی
 ف یعنی یہ چیزیں ہی پاک ہو جائی ہیں جب سجاست خشک ہو کر اثر سمیت جاتی رہی اور
 ہوئی گھاس وغیرہ ہوئی کی پاک نہیں ہوئی ہی اور جس چیز میں سجاست نظر آنوالی ہو اس سجاست
 کا جسم دھو جائی ہی وہ چیز نزدیک امام اعظم کی پاک ہو جائی ہی اور نزدیک بعض کی جس کی جسم
 دور ہوئی کی بعد اس چیز کو مین دفعہ یا پتی دھونا اور ہر بار چھو مٹی سجاست اگر مٹی اور اگر ہوسکی

تو پانی خشک کرنا فطری ملکی تک اور نجاست غیر دو کھائی دینی دانی کو تین برسی ساتھ پاک
 چاہی دھونا اور ہر بار چاہی پنجونزا اور اگر کچھ بلکرا کہ ہو تو نزدیک امام محمد کی پاک ہو جانا ہی
 نہ نزدیک ابی یوسف کی اور گدا اگر تک کی کہانیں گر کر تک ہو جا تو نزدیک امام محمد کی پاک پڑنا
 اور کھال ہزار کی سنواری سی پاک ہوتی ہی **مصل** آٹھویں پانی جا اور پانی کثیر کی بیان میں
 ان دونوں پانی نجاست پڑنی سی پانی ناپاک نہیں ہوتا ہی اور نہ وہ پانی نجاست غیر مری پڑتی
 ناپاک ہوتا ہی مگر جس وقت نجاست کا رنگ یا مزہ یا بواد میں ظاہر ہو تو نجس ہوگا اور اگر کتا جاری
 پانی کی نہر میں بہتہ جانی یا کوئی مردار او میں گر جائی یا قریب پڑنا کی نجاست پڑ ہو اور نہ بہ کھائی
 اس جہت کی پر نالی سی بہتہ رہا ہوا کہ وہ تو نہیں اگر اکثر پانی کتی اور نجاست کو ملا ہوا بہتہ رہا تو نجس
 ہوگا اور اگر ایسا نہیں تو پاک ہی اور تھوڑا سا پانی تھوڑی نجاست کرنی سی پلید ہوتا ہی اور پانی
 قلیقین کا کہ یا سنج مشک پانی ہوتا ہی اور مشک مقدار سونل کی ہی نزدیک اکثر امام کی اب کثیر ہی
ف وزن ایک رطل کا چھتیس سو برابر ہوتا ہی کی سکی سی چنانچہ صدقہ فطر کی فصل میں بیان
 اس کا اوچا پس اس ایک رطل پر حساب کر لینا چاہی اور رطلوں کو اور نزدیک امام اعظم کی اب کثیر ہو
 اکہتی ہیں کہ ایک طرف کی پانی ہلائی سی دوسری طرف کا پانی نہ ملی اور پچھلی علمانی اسطور بر اندازہ
 کیا کہ جس پانی کا چاروں طرف میں گز ہو وی وہ اب کثیر ہی **مصل** نویں کوئین کی بیان میں
 اگر کوئی جانور کوئین میں گز کر جائی پس اگر تھول گنا یا ریزہ ریزہ ہو تو تمام پانی او کوئین کا
 نکالنا ضروری اور اگر نہ تھولا اور نہ ریزہ ریزہ ہو پس اس صورت میں اگر جانور برای مثل ملی کی یا
 اونسی ہی مڑا تو بھی سارا پانی نکالنا چاہی اور اگر تین جانور او وسط مرتبی کی گر جائیں جب ہی بھی
 حکم ہی اور اگر جانور چھوٹا ہی مانند جو اور گوریکی تو بیس ڈول پہنچا چاہی تیس تک و کوئین
 اور زوکی مانند کی مرنی سی چالیس ڈول نکالنا واجب ہی ساتھ تک سبب اور تین گوریہ کا ایک
 کوئین کا حکم ہی وادہ علم **مصل** سبویں تیم کی بیان میں اگر فصلی پانی پر قار ہو وی اس سبب
 کہ پانی ایک کوس کی فز پر ہی اور کوئین چار ہزار قدم کا یا او سکی پاس پانی موجود ہی مگر
 بیماری پیدا ہونی کی یا صحت میں یر لگی کی یا مرض کی زیادتی کا خوف کرنا ہی یا پانی کی گہات
 پر دشمن یا پہاڑ کھانیوالا جانور سنبھائی یا پاس پانی ہی پر دڑنا ہی کہ اگر اس پانی سی وضع

کری تو آپ بیاضا رو باوی یا کوان پاس ہی پر دول اور سنی میسر نہیں ان سب صورتوں میں اور سکو
جائز ہی کہ وضو غسل کی عوض تحیم کر لی زمین کی جس پر خواہشی بخواد بالخواہ چونہ خواہ کج خواہ
پتھر سرخ خواہ کا لاخواہ مر مر شیطیکہ چیزیں پاک ہوں اول نیت تحیم کی کر لی پھر دونو ہاتھ زمین
پر سا کی ایک مرتبہ تمام منہ پرٹی اور پھر زمین پر مار کی دونوں ہاتھوں کو کہیں سیت ہی زمین
چترن تحیم میں فرض ہیں اگر ناخن کی برابر ہی ہاتھ یا منہ سی کوئی عضو باقی رہے گا تو تحیم درست
نہوگا پس اگر ہاتھ میں انگلی ہو تو اسی بلاوی اور خلل اوں کیوں نہیں کری اور تو سکتے
قبل تحیم کر لینا درست ہی اور ایک تحیم سی کئی نماز میں فرض اور فضل پر بھی ہی جائز ہیں حسب
پانی پر قادر ہوگا تب تحیم اوں کا باطل ہوگا اور نماز کی اندر اگر قادر ہو تو نماز اوں کی ٹوٹ گئی
اور اگر کوئی نمازی کہ سارا بدن اوں کیہ اور اوں کا ناپاک ہی اور دو بیماری پانی کی استعمال پر
قدرت نہیں رکھتا ہی تو اوں کو اس نامائی کی سیت نماز پڑھنی جائز ہی بشرطیکہ شہر پاکو
کی قدر کچھ زیادہ اسی میسر نہوے مسئلہ اگر دنوں کی اعضا میں سی ایک عضو میں مرض ہو
کہ پانی پینچائی میں اوں عضو پر ضرر ہو تا ہی یا مرض پڑھتا ہی تو اوں کو جائز ہی کہ اوں عضو پر
سج کری اور دوسری اعضا کو نہووی اور اگر وضو کی اعضا میں سی اکثر اعضا میں جھم
یا مرض ہو کہ دھونا ان اعضا کا ضرر کرتا ہے تو اس صورت میں تیسہ کر لے

کتاب الصلوٰۃ

اس میں پندرہ مسئلے ہیں پہلی نماز کی وقتوں کی بیان میں وقت اسی نماز فرض ہو ہی مسلمان
عادل بالغ پراور جو عورت حیض اور نفاس سے پاک ہو اوپر مسئلہ نماز کا وقت اگر تحریم کی قدر پائے
رہ جائی اور اس وقت میں کوئی کافر مسلمان ہو جائے یا لڑکا بلوغ میں پہنچے یا دیوانہ ہو جس میں او
تو اوپر نماز اس وقت فرض ہوگی و دوسری وقت اس نماز کی نفاس اوپر لازم ہوگی اور
اگر نماز کی خبر وقت میں عورت کا حیض یا نفاس موقوف ہو تو اس صورت میں اگر مقدار وقت باقی
ہو کہ اس میں نہانا اور تحریم کرنا ہو سکتا ہی تو اس وقت کی نماز اوپر فرض ہوگی اور اگر وقت
میں مقدار وضعت نہیں ہی تو نماز اس وقت کے اوپر فرض نہوگی فجر کی نماز کا وقت صبح صادق
کی تکلیفی سی شروع ہوتا ہی آفتاب کا کنارہ نظر آئی تک باقی رہتا ہی آخر ظہر کا وقت بعد ظہر

دو پہر کی شروع ہوتا ہی اور بابت ہی جب تک سایہ بر چیزوں کا برابر ان چیزوں کی ہوتا ہی سایہ
 پہلی کی سوائے یعنی اوس بابر ہونی میں سایہ پہلی کو سایہ میں نہیں شمار کرتی ہیں یہ قول
 امام ابی یوسف اور امام محمد اور باعلما کا ہی اور امام عظیم کی ایک روایت اس قول کی موافق ہے
 اور دوسری روایت ہے امام عظیم سی یہی کہ جب تک سایہ بر چیز کا دو چنداوی ہو وی سوا سایہ
 پہلی کی تب تک غلہ کا وقت نمازی کی ہا ہتہ نہ جائیگا اور سایہ پہلی ڈیڑھ قدم کا ہو تا ساونین
 اور اسی قبل اور بعد ایک ایک ہر ہا جاتا ہی چار تک بعد اوسکی دو دو اور قدم ساوا ان حصہ ہوتا
 ہر چیز کا وقت واجب وقت ظہر کا نام ہوتا ہی خواہ اول قول کی موافق ہو یا قول کی موافق نہ ہو وقت
 ہوتا اور آفتاب کے نزدیکی تک کامل وقت رہتا ہی اور بعد اوسکی وقت کراہت کا ہی سو پہر دو تک اور
 اوس وقت کے بعد میں اوس کے عصر ساتھ کراہت تحریمی کی جائی ہی دوسری نماز فرض اور قبل
 جائز نہیں اور بعد غروب سورج کی مغرب کا وقت آجاتا ہی سرخی دہنی تک وقت اوس کا رہتا ہی
 نزدیک اکثر علما کی اور نزدیک امام عظیم کی دو قول ہیں ایک قول موافق انہی اکثر کی ہی اور دوسرا
 قول ان کا یہی کہ سپیدی دہنی تک وقت مغرب کا رہتا ہی اور سار کا ظاہر ہونی کی چھی نماز مغرب
 کی پڑھنی مکروہ تیز ہی اور مغرب کے وقت تمام ہونی کی بعد وقت عشا کا شروع ہو گا خواہ اول قول کے
 بعد خواہ ثانی قول کی بعد اور اگر ات تک ہا کرا ہی نزدیک جہور کی اور نزدیک امام عظیم کی صحیح صادق کے
 نکلنی تک رہتا کراہت تحریمی کی ساتھ اور وقت ترک عشا کی بعد ہی صحیح صادق نکلنی تک پہنچا اور وہ
 اگر نماز ظہر کی کرمی میں روز دیر کرنی نماز عشا کی ہتار ات تک مستحب اور اجالا اگر اوجہ وقت کو اوس تک
 کہ وقت سنون کی ساتھ نماز اوس میں اگر سکی اور بعد اگر کرنی کی اگر سنا ظاہر ہو خواہ وضو خواہ نماز میں
 ساتھ وقت سنون کی یعنی ساتھ چالیس کے نماز ادا کر سکی مستحب اور دوسر نماز و نہیں دیکھتے کہ
 جلدی کرنی بہت بہتر کہ جس حال میں منظر جماعت کی ایسی ہو کہ وہ جلدی کرے اور سورج نکلے وقت اور
 دو پہر کو اور سورج در وقت مطلق نماز منع ہی اور سجدہ ملاو کا اور نماز خانہ میں بہت منع لیکن نماز عصر
 اوس دن کی آفتاب وقتی وقت جائی ہی بشرطیکہ غروب شروع ہوئی قبل غروب ہا نہ دیا ہو اور غروب کا
 وقت شروع ہو تو اوس وقت میں فجر کی سنت اور نماز قصا کی سوا اقلین پہنچ کر وہ میں اور عصر
 اور قبل مغرب بھی ہی حکم ہی مسئلہ اور نماز کی ادا اداں در کہ کہنی سنت اور نصف اداں

مشہور ہے کہ یعنی اذان کہنی کی وقت منہ طرف قبلہ کی کمری اور اپنی دو ہواؤں کیلئے شہادت کے
 دو ٹوکاؤں میں سے کہی اور جب حی علی السلوۃ کہی تب منہ دائیں طرف پھیری اور جب حی علی الفلاح
 کہی تب بائیں طرف اور پھر جب حی علی الفلاح کی بعد السلوۃ خیر من النعم دو مرتبہ کہی اور
 اذان کی لفظ پھر پھر کہی اور یہاں کو اذان ترک کرنی کہ وہی اور جو شخص کہیں نماز پڑھتا
 اذان شہر کی اوسکو کفایت ہے **فصل دوسری** نماز کی شرطوں کی بیان میں شرطین نماز کی
 چوبہ میں پہلی شرط پاک ہونا بدن نمازی کا نجاست جتنی اور کسی سی چنانچہ اور پر گزرجکا بیان ان
 دونوں کا دوسری شرط پاک ہونا کپڑی کا تیسری شرط پاک ہونا بای نماز کا چوتھی شرط منہ کرنا
 قبلہ کی طرف پانچویں شرط تہذیب کا نام اور لونڈی کو ناف سے لے کر گھٹنی کی چھ تک گروہی کرہیت اور پٹ
 کا ڈھک نماز یا وہی مرد سی اور آراء و عورت کو سارا بدن ڈھکا کر فاضل ہی منہ اور دونوں ہاتھ اور پاؤں کی
 پینٹیلی کی سوا **مسئلہ** جو اعضا کہ ڈھکا کر ان کا فرض ہی خواہ مرد خواہ عورت کو چوتھائی حصہ اگر ان میں
 سی کھل جائی تو نماز فاسد ہوتی ہے اور جو بال عورت کی سر پر سی لنگائی ریتی میں وہ نہ خلاصہ اعضا میں
 شمار میں ان کی بھی چوتھائی کہانی سی نماز ٹوٹ جاتی ہے **مسئلہ** کتاب فوازل میں لکھا کہ عورت
 کی آواز پی ستر میں داخل ہی ابن جام فی کہا کہ مقتدر پر اگر عورت قرآن اور سی پڑھتی کی تو نماز
 اوسکے فاسد ہوگی **مسئلہ** جسکو شہر ڈھانگی کی لپی کپڑے نہ ہو تو اوسکو غیر کپڑی کی بھی نماز چوتھی
 جائز ہے **مسئلہ** اگر نماز کو چھت کہ جسکی معلوم نہ ہو جو شرط اوسکا دل گواہی دی اوسی طرف
 سوچ کر نماز پڑھ لے اور بغیر سوچ کی اوسکی نماز درست ہوگی **مسئلہ** جو شخص قبلہ کی طرف
 منہ نہ کر سکی خواہ دشمن کی درسی خواہ مرض کی سبب سے تو اوسکو درست ہے کہ جب یہ اوسی طاقت
 ہو اور ہر نماز چربی **مسئلہ** نماز شہر یا ہر سواری پر نہ سمن ہی سواری میں شرط چاہی اور
 جاوی مضامین **مسئلہ** چربی شرط ان شرط میں سے نیست کرنی نماز کی پہلی شرط اور سنت اور
 تراویح کی ایسی شرط نیست درست ہی و مثلاً اول میں یون قصد کر لی کہ نماز اسی کی ادا کرنا ہو
 اور تمام مثل سنت یا فضل کا تو بھی درست ہوگی اور فرض اور وتر کی و مثل شریعت کی وقت نیست
 قیض کرنا اور چھنا جی میں کہ ظہر کی نماز پڑھتا ہوں یا عصر کی یہ فرض ہی اور غرض ہی پڑھتا ہوں
 اقتدا کی نیست کرنی امام کی بھی اور کہتوں کی شمار کی نیست فرض نہیں ہی و بہرہ

فرض نماز سی خارج بین کسواستلی کہ ظہارت بدن وغیرہ اور چیزیں اور نماز اور چیز ایک دوسرے میں
وخل نہیں ان پہرہ چیزیں نماز کی شرط ہیں کہ بدون ان کی نماز صحیح نہیں ہے اور جو چیزیں شرط
ہوتی ہی وہ باہر ہوتی شرط فی اصل سب سے نماز کی رکات کی یا نہیں و فی اول فرض نماز
بیان میں جو نماز میں داخل ہیں سات فرض میں اندر نماز کی ایک ان میں سی تحریمہ باندہ لاکر
تحریمی کی ایسی پاکی بدن اور شرعوت اور منہ طرف قبلی کی ہونا شرط ہے جس طرح با رکعات میں شرط ہے
باقی ارکان سی مراد قیام اور قنوت اور رکوع اور سجود اور قعدہ اخیرہ اور دوسرے فرض
ان میں سی قعدہ اخیرہ کرنا پھر میں دو رکعت کی بعد اور ظہر اور عصر اور عشاء میں ہر چار کی
بعد اور مغرب اور وتر میں تین تین کی بعد اور نفل میں دو کی بعد اور تیسرے فرض نزدیک امام عظم
کی نماز سی خارج ہونا کسی کام کی ساتھ اس کی فرصت امام عظم کی سوا اور کی نزدیک نہیں اور چوتھا
فرض کھڑا ہونا ہر رکعت میں پانچوں فرض رکوع کرنا چوتھا فرض سجدہ کرنا ساتواں فرض
قنات پر پہنی لاکن قنات نزدیک امام شافعی اور احمد کی فرض اور نفل کی ہر رکعتوں میں منفر
ہی اور نزدیک امام عظم کی پانچوں وقتوں میں دو رکعت کی اندر فرض ہی اور وتر کی تینوں رکعت
میں اور نفل کی ہر رکعت میں دو قعدہ اور جلسہ اور قرار پکڑا رکوع اور سجدی میں یہ سب فرض
میں نزدیک ابی یوسف کی اور اکثر علما کی نزدیک فرض نہیں رکوع کی بعد سجدہ کبھی
ہوئی کا نام قومہ ہی اور دو فرض سجدی کی پہرہ میں بیٹھی کا نام جلسہ اور امام عظم کی نزدیک قنات
ایک آیت کی فرض ہی اور ابی یوسف اور محمد کی نزدیک تین آیت چھٹی یا ایک آیت بڑی کہ
تین آیت برابر اور نزدیک امام شافعی اور احمد کی سورۃ فاتحہ پڑھنی فرض ہی اور بسم اللہ ہی
اوسمیں شامل ہی اس لیے کہ بسم اللہ فاتحہ کی آیتوں میں ہی ایک آیت ہی ان دونوں کی نزدیک
اور سجدی میں پیشانی اور ناک رکھنی فرض ہی اور ضرورت میں ان دونوں سی ایک کے کف
اگر ناہی جائز ہی اور شافعی اور احمد کی نزدیک سجدی میں ماتھا اور ناک اور پیشانی دونوں ہاتھ
کی اور دونوں تختی اور اونٹکیان دونوں پاؤں کی رکھنی فرض ہی اور نماز کی ارکان میں ترتیب
نگاہ رکھنی فرض ہی و یعنی جو رکعت میں کر نہیں اتنا ہی مثلاً رکوع اس میں ترتیب
نگاہ رکھنی فرض ہی پس اگر کوئی شخص فراموشی سی پہلی رکوع میں گیا پھر جب یاد آیا رکوع

سی سید ہوا کہ سورت پڑھی اب اس پر فرض ہو کہ پہر رکوع کر لی اور اگر رکوع نہ کیا تو نماز
 اوکی فاسد ہوئی کسواسطی کہ ترتیب فوت ہوئی رکن غیر کر رہیں اور اگر کسی نے ایک رکعت
 میں ایک سجدہ کیا اور دوسرا سجدہ بھول گیا پہر دوسری رکعت میں اس سجدہ کو قضا کیا اور
 سجدہ سہو کر لیا تو اس صورت میں نماز فاسد نہ ہوئی و جب فوت نہ ہوئی کی یہی کہ
 سجدہ رکن غیر کر رہیں نہیں بلکہ رکن کر رہیں کسی کسواسطی کہ سجدہ ہر رکعت میں کر لیا اور جو رکن کر
 انابی اس میں ترتیب فرض نہیں بلکہ واجب اور واجب ہو کسی نماز فاسد نہیں جو ہی مان سجدہ
 سہو کا واجب ہو چنانچہ ترتیب خلاف کرنی کی بعد جب سجدہ سہو کا وجہ جلا یا تب کسی نماز کا قائل
 ہوگی اور اگر سجدہ سہو کا گناہ ہے نماز جائز ہو چنانچہ نقصان کی ساتھ اور ان تمام فی حاکم کی
 کتاب کافی سی نقل کی ہی کہ کسی شخص نے نماز شروع کی اور قرات اور رکوع دو نو کر لی اور سجدہ
 نکلیا پہر کھڑی ہو کر قرات پڑھی اور سجدہ کیا رکوع کیا تو یہ تمام ایک رکعت ہوئی ان دو نو
 صورت میں ایک رکعت ہوئی کی وجہ یہ ہے کہ پہلی صورت میں سجدہ ترک کیا اور دوسری صورت میں
 رکوع بین پہلی صورت کا رکوع اور سجدہ کا سجدہ ہر ایک رکعت پورہ ہوئی اور سبط پر اگر
 اول رکوع کیا پہر کھڑی ہو کر قرات پڑا اور رکوع اور سجدہ کئی تو یہی ایک رکعت ہو اور اگر
 پرا اگر پہلا سجدہ کیا پہر کھڑی ہو کر قرات پڑھی اور رکوع کیا اور سجدہ نکلیا بعد اس کی کھڑی ہو کر
 قرات پڑا اور سجدہ کیا اور رکوع کیا یہ سب ایک رکعت ہو اور اگر سبط پر اگر پہلی میں رکوع کیا اور
 سجدہ نکلیا اور دوسری میں ہی رکوع کیا اور سجدہ نکلیا اور تیسری میں سجدہ کیا اور رکوع نکلیا یہ سب ایک رکعت
 ہوئی و جب ان ساری صورتوں کی قیاس کر لینا چاہیے یہ دو صورت وجہ مذکور پر اور
 قعدہ اولی کرنا اور اس میں اور آخری قعدہ میں التیحات پڑھنی فرض ہی نزدیک امام احمد کی
 نہ ان کی غیر کی نزدیک مگر نزدیک امام عظیم کی یمین واجب ہیں اور آخری قعدہ میں التیحات
 بعد دو و پھر فرض ہی نزدیک امام شافعی اور احمد کی اور سلام پہر نماز فرض ہی نزدیک مالک
 اور شافعی اور احمد رحمہم اللہ کی نہ نزدیک امام عظیم کی بلکہ ان کی نزدیک واجب اور رکوع اور
 سجدہ میں سہو چکا کی وقت اور ان دونوں ہی اٹھانی وقت تکیر میں ہے اور رکوع میں سبحان ربی
 ایک مرتبہ کہنا اور سجدہ میں سبحان ربی لا علی ایک بار کہنا اور رکوع میں سیدہ ہوئی وقت تکیر

اور چیز فیض ترک کرنی غلط ہوئی ہی اور واجب ترک کرنی سی پہل کر سجدہ سہو واجب ہو گیا
 پس اگر کسی نے پہل کر واجب ترک کیا پہل اسنی سجدہ سہو کر لیا تو نماز درست ہوئی اور اگر
 سجدہ سہو نہ کیا تو واجب ہی کہ نماز پہر پڑھی اور اگر واجب قصد ترک کیا تو اس صورت میں
 اعادہ نماز کا واجب ہی و اور جو پہر کی نماز نہ پڑھی فرض اور گیارہ واجب کی ترک سی گناہ
 سر پر ہا اور اماموں کی نزدیک فرض اور واجب ایک چیز ہی **ف** یعنی وہ لوگ اور ہی غیر
 کو فرض ہی کہتی ہیں اور واجب بھی پس جن چیزوں کو امام اعظم واجب کہتی ہیں ان کی نزدیک
 یعنی ان میں سی فرض ہی اور یعنی سنت کردہ لوگ فرمائی ہیں کہ سجدہ سہو بعضی فرض ترک
 سی ہی لازم آتا ہی اور بعضی سنت کی ترک سی ہی **ف** مراد ان فرضوں اور سنتوں سی وہ ہیں
 اور سنتیں ہیں کہ جنکو امام اعظم واجب کہتی ہیں اور وہ لوگ ان میں سی بعض کو فرض ٹھہراتی ہیں
 اور بعض کو سنت واسد اعلم بالاسباب **فصل پانچویں** سجدہ سہو کی بیان میں مسئلہ
 سجدہ سہو کا طریق یوں ہی کہ آخری قصدی میں انکساحت کی بعد دہنی طرف سلام پہنچی و
 سجدی کری بعد اسکی پہر انکساحت اور دو و اور دعا پڑھ کر دو طرف سلام پہیری اور اگر سلام
 پہیری کی قبل سجدہ سہو کر لیا تو بھی درست ہی اور اگر ایک نماز میں کئی واجب پہل کر
 چھوڑ دی تو ایک بار سجدہ سہو کر لینا کفایت کرتا ہی اور اگر امام سجدہ سہو کری تو مسبوق کو
 چاہی کہ او سین امام کی تا بعد ازیں سجلاوی اگرچہ حیثیت امام نی سہو کیا تھا اسوقت میں نیز
 وہ شریک نہ تھا اور اگر مسبوق نی امام کی سلام پہیری کی بعد اپنی باقی نماز پڑھنی میں سہو کیا تو پہر
 سجدہ کر کے **ف** مسبوق اسکو کہتی ہیں کہ جبکی کہہ نماز ہاتھ سی کٹی ہو یعنی امام جب ایک رکعت
 یاد رکعت پڑھ چکی تب وہ اگر مل جائی مسئلہ پانچون وقت کی نمازوں میں جماعت
 فرض ہی نزدیک امام احمد ح کی لیکن نماز منفرد کی ہی درست کہتی ہیں اور دو و رحمہ اللہ
 نزدیک نماز منفرد کی اصلاً درست نہیں اور شافعی رحمہ اللہ کی نزدیک جماعت فرض کفایت ہی
ف یعنی محلی کی مسجد میں اگر بعضی لوگ جماعت قائم کر لیں تو اورنگی دمی سی جماعت کی فضیلت
 ساقط ہو جاتی ہی نہ فضیلت فرض کی اور ابو حنیفہ اور مالک رحمہما اللہ کی نزدیک جماعت سجدہ
 قرب واجب کی اور اگر جماعت تمام ہو جائی حال ہو تو غیر کی سنت باوجود اسکی کہ سنتوں سی تا کہ

او کی زیادہ ہی اور سکوئی چہ چور دیوی اور شہر کی لوگ اگر ترک جماعت کی عادت کریں تو ان سے لڑائی
 چاہی جی کہ جی جب تک کہ جماعت قائم کریں مسئلہ صرف عورتوں کی جماعت اور بیعت کی نزدیک
 کر دہی اور امون کی نزدیک درست ہی مسئلہ امامت کی لچ سب سے بہتر وہ شخص ہی کہ جو
 اچھی قرأت جانتا ہو اور وہ ایسا ہو کہ نماز کی فرائض اور واجبات اور سنتیں اور مکروہات اور
 مستحبات اور استیجابات سے واقف ہو بعد قاری کی عالم بہتر ہی اور وہ عالم ایسا ہو کہ نماز صحیح
 ہوئی کی قدر قرآن پڑھ جانتا ہو اور اکثر علما کی نزدیک قاری سے عالم بہتر ہی یعنی نری قاری
 سے البتہ عالم بہتر ہی اور جو قاری واقف ہو نماز کی احکام سے تو ویسا کارٹیک اور بی شبہ نری عالم
 سے بہتر ہی اور امامت فاسق کی کر دہی براو کی چچی نماز جائز ہوگی اور پڑی ہوئی باطل مرد کو کر دہی
 اور عورت اور اسی کی چچی اقتدا کرنا درست نہیں اور فرض پڑھنی والی کی اقتدا افضل پڑھنی والی
 کی چچی ہی درست نہیں اور کسی امی بی ایک قاری اور ایک امی کی امامت کی تو نماز میتوں کی
 باطل ہوئی اور بیوض کی چچی نماز درست نہیں اور امام کی نماز فاسق سے مقتدی کی نماز ہی نامست
 ہوئی ہی اور کھڑی ہوئی والی کی نماز پڑھنی والی کی چچی اور وضو کر نیوالی کی نماز پڑھ کر نی والی کی چچی
 درست ہی اور رکوع اور سجدہ کر نی والی کی نماز اشارہ سے پڑھنی والی کی چچی درست نہیں مسئلہ
 اگر ایک مقتدی ہو تو امام کی برابر وہی طرف کھڑا ہو جائے اور اگر وقت سے زیادہ دوسری میں تو امام
 کی چچی کھڑی ہو دین اور اگر کسی بی صف کی چچی اسلی نماز پڑی تو نماز او سکی کر دہی ہوگی اور نزدیک
 احمد کی نماز او سکی درست نہوگی اور اگر مقتدی امام سے الگ بڑھ جائے گا تو نماز او سکی باطل ہوگی اور ابن عباس
 فی الشرحی الحدیث سے روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہی کہ نماز مرد کی اپنی کھڑی
 پڑھنی سے ثواب ایک نماز کا کہتی ہی اور نماز مرد کی محلی کی مسجد میں ثواب پچیس نماز کا اور نماز مرد کی مسجد
 مسجد میں ثواب پانسون نماز کا اور نماز مرد کی میری مسجد میں یعنی مدینہ کی مسجد میں ثواب پچاس نماز کا اور
 نماز مرد کی خانہ کعبہ میں ثواب لاکھ نماز کا کہتی ہی **فصل چہم** سنت کی طریق پر نماز پڑھنی کی بیان میں
 طریق سنت کا وہ ہی کہ فرضوں میں اذان اور تکبیر کبھی جای اور نزدیک جی علی الصلوۃ کی امام کھڑا ہو
 اور نزدیک قدامت کی تکبیر تحریمہ کی کر کی نیت کری اور دو نو ہاتھ کان کی لوگ تک او تہاوی اور
 مقتدی امام کی تکبیر کی بعد تکبیر کبھی اور دھنا ہاتھ بائیں ہاتھ برنات کی سچی رکھی نزدیک ابی حنیفہ

ابو عبیدہؓ و دون با تہہ کند ہی تاک اہل کربندی پرواہنا با تہہ این با تہہ بر کبی قبلہ کی امام اور مقتدی
 اکیلا پڑی والا سبحانک اللہم و بحمدک و ببارکاتک و تعالیٰ جلالک و کلالہ العزیز
 آستہ پڑی پاک ہی تہہ یا اللہ و پاک ہی بیان کرتا ہوں با تہہ تقریف تیری کی اور بابرکت ہی نام تیرا اور باندہ
 بزرگی تیری اور نہیں کوئی وجود سوا تیری قبلہ کی امام اور اکیلا نمازی اعوذ باللہ من الشیطان
 الرجیم لیسم اللہ الرحمن الرحیم آستہ پڑی پناہ مانگتا ہوں میں با تہہ انت کی شیطان اندھی ہوس
 شروع کرتا ہوں میں با تہہ نام اللہ شہرت تو الی ہر بان کی اور سبق کو حسبہ امام کی ساتھ نماز
 نہیں ملی او کی او کرنی کی شروع میں اعوذ باللہ اور لیسلم اللہ پڑی چاہی ہی مقتدی و یعنی مقتدی
 امام کی پڑی اعوذ باللہ اور لیسلم اللہ پڑی سو اسٹی کہ اعوذ باللہ و رسم اللہ تابع قرات کی ہیں اور قرار
 پڑی مقتدی تو نہیں ہی بلکہ فقط امام کو ہی اور سبق کو قرات پڑی ہوتی ہی اسقدر میں کہ امام
 کی ساتھ و سکو نہیں ملی بعد اسکی امام اور اکیلا نمازی احمد پڑی پیر امام اور مقتدی اور اکیلا نمازی
 آئین ہی آستہ لیس امام اور اکیلا پڑی والا سورہ ملاوین و سنت وہ کہ مستقیم ہیں کی حالت میں چلو
 ظہر کی نماز میں طوأل فصل پڑی یعنی سورہ حجات سی سورہ برون تک اور غفرہ و عشا میں اسطوأل
 پڑی پڑی سورج سی لم یکن تک اور مغرب میں مضاعف لم یکن سی آخر قرآن تک و سورہ حجات پڑی
 تک کی سورہ تو تکو طوأل فصل کہتی ہیں اور سورج لم یکن تک کی سورہ تو تکو اداسطوأل اور لم یکن سی آخر
 قرآن تک کی سورہ تو تکو مضاعف لاکن سطرور لازم کہ ناسنت نہیں کہ یہی معنی علی اللہ علیہ سلم فی آخر
 کی نماز میں قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس پڑی اور کہی مغرب کی نماز میں
 سورہ طہ اور سورہ نجم اور سورہ المزلات پڑی اور اگر سب مقتدی بیکار ہو وین اول
 یعنی قرات کی خواہش کہتی ہوں امام کو جائز کہ قرات راز پڑی ابو بکر رضی اللہ عنہ فی فضی ایک کعت
 میں سورہ بقرہ پڑی اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی مغرب دو رکعت میں سورہ اعراف پڑا و عثمان رضی اللہ
 عنہ پڑی نماز میں اکثر سورہ یوسف پڑی لاکن امام کو مقتدی کوئی احوال پر نظر رکھنی ضروری استخوان
 جبل رضی اللہ عنہ فی ایک باعشا کی نماز میں سورہ بقرہ پڑی ایک مقتدی فی پیغمبر علیہ السلام کی ایک
 شکایت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا ای معاذ و کوفتہ اور ملا و کناہ میں التاہی و تہتہ و توات
 اسقدر راز پڑی ہو کہ لوگ نماز پڑھتے ہیں اور کناہ کا سہو میں مثل اسم و رؤس و انلی مانند پڑا و غرض ہے

دوسری رکعت تمام کری تب بایان پاؤں پچھاوی اور اوپر مٹھی اور سر کو گھبراہی اور پچھلے
 دونوں پاؤں کی قبلہ کی طرف رکھی اور دونوں ہاتھ کو دونوں زانوں پر رکھی اور دہانتا ہوا
 کی خفس اور شیش کو بند کری اور سچ کی اونگلی اور ابہام کو ملا کر ساتھ کری اور شہادت کی اونگلی کی
 یہی اور التجات پڑا اور اٹھیں اَن لَآ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُہٗ وَ رَسُوْلُہٗ
 پڑھنی کی وقت اشارہ کری اشارہ کرنا چاروں اُم کی وایتوں کی ثابت لاکن شہور نہ رہا یا غم کا
 وہی کہ اشارہ کری وٹ مختار یہ کہ اشارہ کری اس کے کہ بہت فتنہ اور مرفون سی ثابت ہوا اور پچھلے
 دونوں ہاتھ کی طرہ متوجہ کر اور پہلی مقدسین شہدی زیادہ پڑی اور شہدی کی امہ الکر ہوتا
 ہوا یہ رکعت کی ایسی اور اوس اونہی میں دونوں ہاتھ اونہا نا بہت عالم کی نزدیک
 سنت کے نزدیک ابو حنیفہ اور ثنائی کی اور تیسری اور چوتھی رکعت میں فقط ابراہیم ام
 سمیت پڑی اس کے جب چاروں رکعت سی فارغ ہو تب قعدہ اخیر کر جی بطور قعدہ
 اولی کیا تھا اور اوس میں بعد شہدی درود پڑا اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ
 کَمَا صَلَّيْتَ عَلٰی اِبْرٰہِیْمَ وَ عَلٰی اٰلِ اِبْرٰہِیْمَ اِنَّکَ حَمِیْدٌ حَمِیْدٌ
 اَللّٰهُمَّ بَارِکْ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ کَمَا بَارَکْتَ عَلٰی اِبْرٰہِیْمَ وَ عَلٰی اٰلِ اِبْرٰہِیْمَ اِنَّکَ
 حَمِیْدٌ حَمِیْدٌ یا اللہ رحمت خاصہ اسے حضرت محمد پر اور اپنا بعد ارون حضرت محمد علی
 صلی کہ رحمت پہنچی تو ہی اوپر ابراہیم اور اپنا بعد ارون ابراہیم کی تحقیق کو تعریف کیا
 بزرگ ہی یا اللہ برکت اوتار اوپر محمد اور اپنا بعد ارون محمد کی برکت اتاری تو اوپر ابراہیم
 اور اپنا بعد ارون ابراہیم کی تحقیق کو تعریف کیا گنا بزرگ ہے بعد درود دعا ساتھ ساتھ
 قرآن کی ہو درود دعا میں حدیث نقل کی گئیں وہ بہترین خصوصاً یہ دعا اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ
 مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَ اَعُوْذُ بِکَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَ اَعُوْذُ بِکَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ
 وَ اَعُوْذُ بِکَ مِنْ فِتْنَةِ الْحَمِیَا وَ الْمَوَاتِ اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ مِنَ الْمَکْرِ وَالْعَنَمِ یا اللہ
 تحقیق میں پناہ مانگتا ہوں ساتھ تیرے دوزخ کی عذاب اور پناہ مانگتا ہوں میں ساتھ
 تیری عذاب قبر سی اور پناہ مانگتا ہوں ساتھ تیری کافی دجال کی فتنی سی اور پناہ مانگتا ہوں
 ساتھ تیری زندگانی اور موت کی فتنی سی یا اللہ تحقیق میں پناہ مانگتا ہوں ساتھ تیرے گناہ و گنہگار

تمام ہوئی **ف** وجہ تمام ہو چکی یہی کہ نمازی کو کوئی فضل کی ساتھ نمازی نہ نکلتا فرض ہی نزدیک
امام عظیم کی پس مقتدر حدیث کرنا بعد تشہد کی پڑی ایک نفل ہی اور اگر التحیات کی بعد تیمم کرنا یا لا الہ الا
قادر ہو یا ای کی کوئی صورت سبھی یا تنگ کپڑی پر قادر ہو یا اشاری ہی پر ہنسی والا رکوع اور سجدہ
پر قادر ہو یا بدست سج موزی کی تمام ہوئی یا موزہ تھوڑی نفل کی ساتھ یا دن ہی نکالا یا صاحب
ترتیب کو قضا یا آئی **ف** الکی کی فضل میں ذکر صاحب ترتیب کا آتا ہی یا قاری بی امی کو خلیفہ
پکڑا یا فجر کی نماز میں آفتاب نکل آیا یا جمعہ کی نماز میں التحیات کی بعد عصر کا وقت داخل ہو یا
صاحب عند کو مثل سسل لبرول وغیرہ والی کو عند رجا نار یا یا زخم اچھا ہو کر او کی پٹی گھر مری ان
صور تو نہیں نزدیک امام عظیم کی نماز باطل ہوئی اس سبب کہ فضلی کا باہر ہونا نماز میں نفل
کی ساتھ فرض تھا اور نفل پایا نہیں کیا ان صور تو نہیں کیونکہ یہ امور مذکورہ او کی اختیار کی
نہیں پس اگر کوئی امر انہیں میں سے التحیات کے بعد حادث ہو جائی تو گویا کہ سچ نماز میں ہو اس
نماز او کی باطل ہوئی اور نزدیک صاحبین کی باطل نہیں ہوئی **ف** اس باعث کہ ان کی نزدیک
نماز میں نفل اختیار کی ساتھ باہر ہونا فرض نہیں ہی پس التحیات کی بعد اگر کوئی امر انہیں
میں سے حادث ہو جائیگا تو نماز میں خارج ہونا ثابت ہوگا مسئلہ اگر امام کو حدیث ہو او سی سبقت
کو خلیفہ کیا تو سبقت نماز امام کی پوری کرتی پھر مد رک کو خلیفہ کری تا مد رک قوم کی ساتھ سلام پھر
مسبوق بعد او کی کھڑا ہو کر اپنی نماز تمام کر لی **ف** مد رک او سکوت ہی میں کہ حسنی تمام نماز امام
کی ساتھ پڑی مسئلہ اگر رکوع یا سجدہ میں حدیث لاحق ہو مدعو کی بعد جب بنا کر کتابت او س
رکوع اور سجدہ کی پھر او کری اور اگر رکوع اور سجدہ میں یا دیا کہ پہلی رکعت میں ایک سجدہ یا سجدہ
تلاوت کا فوت ہوا تھا تو او س سجدہ کی قضا کری لاکن دو ہرانا او س سجدہ کا سبب ہے وہ جب
نہیں اور اگر امام کو حدیث ہو اور مقتدی ایک مروی ہو کہ وہ خلیفہ ہو گا بد رن یقین اگر کوئی او
اگر مقتدی ایک عورت ہو نماز دونوں کی فاسد ہوگی اور اگر مقتدی ایک لڑکا ہی تو او س
صورت میں ہی ہی حکم ہی اور ایک روایت میں آیا ہی کہ نماز امام کی فاسد نہ ہوگی اگر عورت یا لڑکا
خلیفہ کیا ہو مسئلہ اگر امام قرائت بند ہو جائے او سکوت خلیفہ کرنا درست اگر کوئی لڑکا یا عورت کی قرائت
ہو مسئلہ اگر کوئی شخص امام کو نماز میں پاؤں میں رکھ دین یا او س کن میں داخل ہو جائے اگر رکوع ہو یا

تو رکعتی اور اگر کعبہ میں نہ پایا تو رکعت ثانی پس جب وقت امام اپنی نماز سے فراموش کرے تو
او وقت سبق جیسے نماز و سبکی فوت ہوگا و سکو پڑھ لیسوی اور سبق کی نماز و رکعت حق میں اول
نماز کا حکم رکعتی ہی اور پہلی کی حق میں آخر نماز کا حکم رکعتی یعنی اگر ایک رکعت خبر کی یا دو رکعت
مغرب کی یا تین رکعت عشا کی امام کی ساتھ ملی تو امام کی سلام پھیری کی بعد کھڑا ہو کر ثنا اور اعوذ
بالتسبیح و جطر ح اول نماز میں نہایتی ہین بعد اوسکی الحمد اور سورۃ کی ساتھ ایک رکعت پڑھ کر قعدہ
اخیرہ کرتی سلام پھیری اور اگر شل ایک رکعت مغرب کی ملی تو دوسرے رکعت میں ثنا اور اعوذ بابت
کی بعد الحمد سورۃ و تسمیت پڑھ کر قعدہ اولی کرے پھر کھڑا ہو کر ایک رکعت اور الحمد سورۃ تسمیت پڑھ کر
قعدہ اخیرہ کرے اور سلام پھیری مسئلہ سبق کی چھٹی رکعت میں نہایتی درست نہیں نزدیک ابو حنیفہ کی فکر
شافعی و سکو با نہایتی ہین ق یعنی امام کی سلام پھیری کی بعد سبق جب افونی نماز کو قضا پڑھا
ہو تو اس وقت اگر سینے اوسکی چھی اقدہ کیا تو اوس مقتدی کی نماز درست نہوگی نزدیک ابو حنیفہ
رحمہ اللہ اور نزدیک شافعی رحمہ اللہ جائز نہوگی مسئلہ اگر نمازی دو رکعت کی بعد کھڑا ہو کر تیسرے
رکعت کی لپی اوٹھا اور قعدہ اولی پڑھ کیا تو جب تک بیٹھنی کی قریب ہے تو بیٹھ جاوے اس صورت میں
سجدہ سہو واجب نہوگا اور اگر کھڑی ہو کر قریب ہو گیا تو کھڑا ہو جائی نہ بیٹھنی کی نماز فاسد نہوگی و
بعض کی نزدیک فاسد نہیں ہوتی ہی سجدہ سہو کرنا ہوگا اور اگر چار رکعت کی بعد کھڑا ہو گیا تو
جب تک پانچویں رکعت کی وسطی سجدہ نہیں کیا تو بیٹھ جائی اور قعدہ اخیرہ کی سلام پھیری اور
سجدہ سہو کر لی اور اگر پانچویں رکعت کی لپی سجدہ کیا تو نماز و سبکی باطل ہوتی اب اگر
چاہی چھٹی رکعت پڑھ کر سلام پھیری اور سجدہ سہو کرے اور چاہی چھٹی رکعت نہ پڑھی اوس جگہ
قعدہ اخیرہ کرے اور سلام پھیری اس صورت میں چار رکعت نقل ہوگا اور ایک رکعت باطل نہوگی
فصل پہلویں وقیئہ نماز کی قضا پڑھنی کی بیانیں اگر نماز کا وقت فوت ہو جائی تو قضا
پڑھی اذان اور تکبیر کی ساتھ مانند ادا کی پس اگر قضا جماعت کی ساتھ پڑھی جائی تو مغرب
اور عشا اور فجر کی نماز میں قرات پکار کی نہایتی واجب ہے اور اگر اکیلا پڑھتا ہو تو تیسرے مسئلہ قضا
اور وقیئہ نماز میں تیسب فرض ہی اور فرض اور درمیان کے نزدیک امام عظیم کی میں باوجود قضا و سبکی اگر نماز وقیئہ
پڑھ گیا تو نماز وقیئہ فاسد نہوگی پھر اگر اذان کی نماز پڑھ لی دوسرے وقیئہ کی ادا کر لی کی پہلی وقیئہ کے

فرضیت پائل ہو گئی اور اگر قایتہ کی قضا پڑنی کی اگر پانچ نماز و قیۃ ادا کی تو یہ سب وقیۃ صحیح
 ہوئیں نزدیک امام اعظم کی نہ نزدیک صاحبین کی و تفصیل اس جمال کی یوں ہی کہ جو
 شخص صاحب ترتیب ہو وی او سکو قضا اور وقیۃ میں نماز ترتیب کی ساتھ پڑنی ہر
 ہی صاحب ترتیب او سکو کتنی ہیں کہ جس شخص کی نماز چہرہ سی کم قضا ہو خواہ ایک ہو خواہ دو
 خواہ تین خواہ چار خواہ پانچ اور جو پوری چہرہ ہوئیں تو وہ صاحب ترتیب نہ رہا پس جب تک
 صاحب ترتیب ہی تب تک اوپر فرض ہی کہ اول قضا نماز پڑ لیوی او سکی بعد وقیۃ پڑ
 اور اگر قضا یا در کہہ کی وقیۃ پڑ گیا تو وقیۃ فاسد ہوگی مثلاً ایک نماز فوت ہوئی اوشی او سکو
 یا در کہہ کر ایک وقیۃ پڑی تو یہ وقیۃ فاسد ہو گئی لکن فساد اسکا موقوفی ہی یعنی اگر اس وقیۃ
 کی بجائی یک سخت اور پانچ وقیۃ پڑتا گیا اور اس فونی کو انکی بیچ میں نہ پڑی تو
 یہ سب وقیۃ صحیح ہوئیں اور فساد وقیۃ ملی کا بھی اوٹہ گیا اور اگر اس فی ایسا کیا بلکہ فونی
 کو یا در کہہ کر ایک وقیۃ پڑی پھر دوسری وقت میں وقیۃ سی پہلی اس فونی کو پڑی تو
 اس صورت میں وقیۃ کی فرضیت باطل ہوئی یعنی فرض نہ رہی نفل ہو گئی مسئلہ اگر عشاء بھول
 کر بی وضو پڑھ لی اور سنت اور وتر کو وضو کی ساتھ پڑی تو عشا کی ساتھ سنت پھر پڑی
 اور وتر نہ پڑی نزدیک امام اعظم کی اور نزدیک صاحبین کی و تربی پڑی مسئلہ ترتیب
 سا قضا ہوتی ہی تین چیز کی سبب ایک تو وقیۃ نماز کی وقت تنگ ہونے کی سبب دوسرے
 بھولنے کی سبب تیسری جس وقت او سکی ذمہ چہرہ یا زیادہ چہرہ سی نماز قایتہ ہوئیں خواہ نئے
 ہوئیں خواہ پرانی او سکی سبب و مثلاً کسی فی چہرہ نمازین قضا کیں اب ساتویں نماز
 ان چہرہ کی یا در کہی پراوشی پڑھ لی تو بھی درست ہی پس جب وقت فونی نمازین ادا کرے
 گا تو ترتیب پھر عود کرے گی اور اگر چہرہ یا زیادہ چہرہ سی فوت ہوئیں اور کتنی نمازین ان میں
 قضا پڑی یہاں تک کہ کم چہرہ سی باقی رہیں تو نزدیک بعض کی اس صورت میں ترتیب رجوع
 کرے گی اور فتویٰ اس قول ہی کہ ترتیب رجوع نہ کرے گی جب تک تمام ادا ہوگی فضل
 لوہین نماز فساد کرنی والی او مکرہ کرنی والی چیزوں کی بیان میں کلام اگر چہ بھول کر
 ہو یا نیت میں نماز فاسد کرتا ہی اور اسی طرح سوال کرنا او سن چیز کا کہ جو چیز ادا ہو

بھی ہنگنا ہو سکی مثلاً کہنا یا اللہ فلا فی عورت کی ساتھ میرا نکاح کر دی اور نہ الکرنا اور
 دروسی اور پریشانی سی اٹک کہنا اور ساتھ آواز کی روناور دیا عصیت سی نہ بہشت اور
 دوزخ کی نوکر سی یعنی بہشت اور دوزخ کا ذکر شکر رونی سی نماز فاسد نہیں ہوتی ہی
 اور گنہگار نہابی عذر اور چٹیک فی والی کو برحکم اللہ کہنا اور خوش خبری کا جواب الحمد للہ کی
 ساتھ دینا اور بربری خبر کا جواب انا بے وانا الیہ راجعون کی ساتھ اور خبر تعجب کا جواب
 سبحان اللہ یا لا حول ولا قوۃ الا باللہ کی ساتھ دینا یہ امور نماز کو فاسد کرتی ہیں اور اگر
 اپنی امام کے سوا اور کو بتا دی تو نماز فاسد ہوتی ہی اور اپنی امام کو بتانی سی فاسد
 نہیں ہوتی ہی اور سلام کرنا مقصد اور جواب دینا سلام کا خواہ مقصد ہو خواہ سہواً یا بہ ووزن
 نماز کو فاسد کرتی ہیں نہ سلام سہواً اور قرآن دیکھ کر پڑھنا اور کہنا اور دینا اور عمل کثرت سے
 نماز کو فاسد کرتی ہیں اور عمل کثرت وہی کہ اس کام میں دو وزن ہاتھ لگانی کی حاجت ہو
 اور بزرگ بعض کی عمل کثرت وہی کہ اس کام کی کرنی والی کو دیکھنی والا جانی کہ یہ شخص نماز پر
 نہیں اور بعض فی کہا کہ جنین کا تم کو نمازی آپ کثرت بھی و عمل کثیری اور اگر نجاست پر سجد کیا
 تو نماز فاسد ہوگی اور اگر ایک شخص نماز پر ہاتھ اوکی تمام ہونی کی قبل دوسری نماز شروع کر
 نی تحریمہ سی تو پہلی نماز باطل ہوگی اور اگر اس پہلی نماز کو پہرٹی تحریمہ کی ساتھ شروع کی تو باطل
 نہوگی اور جو کہانا کہ و انت میں لگا تھا اگر اس کو زبان سی نکال کر کہا یا پس اگر دوسری سو
 کم ہی تو نماز فاسد نہوگی اور اگر جنی کی برابر ہی تو فاسد ہوگی اور اگر کسی کتب پر نظر کی اور نہی
 اوکی دریافت کی تو نماز فاسد نہوگی اور اگر زمین یا دوکان پر نماز پڑھنا ہی اور اوکی سامنی سی
 کوئی چلا گیا تو نماز فاسد نہوگی اگرچہ جانی والا عورت ہو یا گدہ یا کتا لیکن اگر عقل چلا گیا
 تو جانی والا گناہ کار ہوگا مگر حیثیت کہ دوکان بلند ہو اس طور پر کہ جانی والی کا سر نمازی
 کی پاؤں کی برابر نہو تو گناہ کار نہوگا اور سنت وہی کہ نمازی میدان یا سر راہ میں ایک
 لکڑی کھڑی کری ایک ہاتھ کی لٹنی اور ایک انکلی برابر موٹی اور اپنی قریب دہائی یا بائیں
 ابرو کی برابر کھڑی کری اور شرع سامنی رکھ دینا یا زمین پر خط کھینچنا فائدہ نہیں رکھتا ہی اور اما
 کا شرع قوم کو کفایت کرتا ہی اور اگر شرع نہو تو نمازی گزرنی والی کو اشاری سی نہیں کہہ کر

کز زنی سی دفع کری نہ دونوں سی وف یعنی یون کری کہ اشارہ ہی کری اور سچ ہی کہے
 مسئلہ اگر دو تہ دالی کثیری پر نماز پڑھی اور او کی ہتھ کی تہ بخش تھی اس صورت میں اگر وہ دونوں
 سنی ہوئی نہیں ہیں تو نماز صحیح ہوگی اور اگر سنی ہوئی ہیں تو صحیح نہ ہوگی اور اگر سنی ہوئی کثیری نماز
 پڑھی اور ایک طرف او سکا جس نے تو نماز جایز ہوگی پاک کی جانب بلانی سی ناپاک کی جدا
 ملی یا نہ ملی اور اگر کثیر النبا ہی کہ ایک طرف او سکا پس کر نماز پڑھتا ہی اور طرف بخش ہی وہ نماز
 پر پڑھی اس صورت میں اگر منعلی کی بلنی سی بخش کی جانب بلتا ہی تو نماز درست ہوگی اور اگر
 نہیں بلتا ہی تو درست ہوگی مسئلہ مکروہ ہی کثیری یا بدن کی ساتھ نماز میں کھینا اگر بیہ عمل
 قلیل ہی اور اگر کثیری تو نماز کو فاسد کر گیا اور مکروہ ہی کنگریان سجدہ کی جگہ ہی ہٹانا مکروہ
 صورت میں کہ سجدہ کرنا ممکن نہ ہو تو ایک بار یا دو بار سجدہ سی وف اگر تین بار ہٹا دیا تو نماز
 فاسد ہوگی اور مکروہ ہی اور کھیلوں کو مل کر اور کھینچ کر چٹا نا اور ہاتھ کر مرید ہٹا اور دینی یا باز
 طرف منہ لانا بدون سینہ پہننے کی گنجی کی طرف سی اور اگر سینہ پہن جائیگا تو نماز فاسد ہوگی اور
 مکروہ ہی افتا یعنی دو نوں نوں کر کر کی اور دو نوں ہاتھ زمین میں رکھنے کی چوڑ پٹی کی مٹیاک
 مٹینا اور دونوں ہاتھوں کو سجدہ میں زمین پر چھانا اور سلام کا جواب ہاتھ سی مٹینا اور
 فرض میں بی عذر چار زانو مٹینا اور کثیری کو مٹی لانی لی احتیاط سی سمیٹ نا اور سدل
 ثوب یعنی کثیری کو سر اور کندہ ہی پر ڈال کر دونوں کٹاری کو بدن بلانی کی لٹکا دینا اور جہائی
 یعنی چاہیسی کہ جہائی کو دفع کری اور کہا لسی کو جہان تک ہو سکی دفع کری اور اگر نماز یعنی
 بدن کو ستے دفع کر نیکی لینی لہجہ اور انہیں بند رکھنی بلکہ چاہیسی کہ نظر سجدہ کی جگہ پر رکھی
 اور سر کی بالوں کو سر پر لپیٹ کی کر دیکر نماز پڑھنی بلکہ سنت یہی کہ اگر سر پر بال ہو وین تو
 بالوں کو چھوڑ دینا کہ بال ہی سجدہ کریں اور نماز کی سر نہ مگر عاجزی اور انکساری لہجہ متاقتہ نہیں
 اور آیتوں اور تسبیحوں کو ہاتھ سی شمار کرنا لیکن نزدیک صاحبین کی یہیہ مکروہ نہیں اور امام
 اکیلا سجدہ کی طاق میں جو اور سر سا کر لوگ باہر جو وین یا امام نہ ہوا تو سنی پر ہوا اور سر سا کر لوگ سنی پر
 سجدہ کی جگہ اکیلا کھڑا ہونا ساتھ ہی کہ صفت میں جگہ ہی اور اگر صفت میں جگہ نہ ہو تو ایک آدمی کو
 صفت پہنچ کر اپنی ساتھ صفت کر لیوی اور ہٹا اوس کثیر کا کہ جس میں یقین آدمی یا جانور

ہووی یا تصور سے پرستار کی یاد آ یا بآئین ہاتھ کی طرف ہو اور اگر کبھی قدم یا کبھی سپہ پہ ہووی تو
 منہ لایق نہیں اور تصور پر دست اور او کی مانند کی اور سطح تصور سے ہووی منہ لایق نہیں اور اگر کبھی
 اور کبھی نماز میں کمر و نہن اور کمر و نہن کہ امام مسجد میں کمر و نہن اور کمر و نہن کہ امام مسجد میں کمر و نہن
 ری نماز میں کمر و نہن کہ امام مسجد میں کمر و نہن اور کمر و نہن کہ امام مسجد میں کمر و نہن اور کمر و نہن کہ امام مسجد میں کمر و نہن
 و سب میں نماز کی مانند نماز کی طاعت کے لیے یا مرض بڑی کا خوف ہو تو نماز میں کمر و نہن کہ امام مسجد میں کمر و نہن
 اور رکوع اور سجده بجا لاوی اور اگر رکوع اور سجده کرنے کی طاعت ہو اور اگر کبھی ہووی طاعت
 تو نزدیک امام عظم کی فتویٰ یہ ہے کہ پیشہ کر نماز پیشی او کی لمبی بہتری کبھی ہو کر پیشی سی میں
 پیشہ کر نماز پیشی اور رکوع اور سجده سر کی اشاری سی کری اور اشارہ بھی یہ کہ بہت جہاں کر
 کری رکوع کی اشاری سی اور اگر کبھی ہو کر سر کی اشاری سی نماز پیشی کا تو بھی درست اور نزدیک
 فقیر کی یہ ہے کہ کبھی ہووی پر طاعت ہووی کبھی ہو کر نماز ترک کری اور اگر کبھی ہووی رکوع
 اور سجده پر طاعت نہیں رکھتا ہی تو پیشہ کر اشاری سی بڑی اور اگر پیشہ کی ہی طاعت نہ لے لی جوت
 لیٹی اور دونوں پاؤں یعنی کی طرف کری یا کروٹ لیٹی اور منہ قبل کی جانب کری سر کی اشار
 سی پیشی اور اگر رکوع اور سجده کر نماز کی اشاری سی ممکن ہو تو نماز موقوف رہی جب تک طاعت
 اشاری کی حاصل ہووی اور اگر اس عرصہ میں مریگا تو گناہ گار ہوگا اور اگر نماز کی بیچ میں بیمار
 ہو جائی تو موافق اپنی طاعت کی نماز کو تمام کر لی اور اگر بیمار پیشہ کر رکوع اور سجده کی ساتھ
 نماز ادا کرتا تھا پھر نماز کی اندر کبھی ہووی پر قادر ہوا تو کبھی ہو جاوی اور اس نماز کو پوری کر
 اور نزدیک امام محمد کی نماز سے شروع کری اور اگر بیمار نماز اشاری سی ساتھ پیشہ تھا اور نماز کی
 بیچ میں رکوع اور سجده پر قادر ہوا تو اس صورت میں بالاتفاق نماز سے سی شروع کری اور جو شخص
 بیہوش یا دیوانہ یا ایک زات ایک دن تک تو نماز اس ایک ات اور ایک دن کی قضا کر لی اور اگر
 ایک ات اور ایک دن سی ایک ساعت سے زیادہ گزری لی تو قضا واجب نہوی اور نزدیک
 محد کی جب تک چھ نماز کا وقت نہ آوے گا تب تک قضا واجب نہوی **فصل گیارہویں**
 مسافر کی نماز کی بیانیہ جو کس چارہ ہر قدم کا کہلاتا ہو سی پندرہ پندرہ کو کسی تین منزل طہنی کی مقدار
 سی جو شخص اپنی کبھی نکل کر شہر کی عمارتوں سی باہر ہو تو اس شخص کو چاہی کہ چار رکعت و

فرض میں دو رکعت پڑھی اور اگر اوستی چار رکعت پڑھی اس صورت میں اگر دو رکعت کی
 بعد بیٹھا تو نماز باجوبی گراں دو رکعت فرض ہوئی اور دو رکعت نفل لیکن فرض اور نفل الگ
 کرانے کی سبب گناہ کا رجوا اگر بھول کر ایسا کیا تو سجدہ ہو کر لیوی کیلئے کہ سلام پھیر میں یہ لکھی
 اور اگر دو رکعت کی بعد نہیں بیٹھا تو فرض اور سکا باطل ہو چاروں رکعت نفل جو نہیں سجدہ ہو
 کر لیوی مسافر کو جب تک اپنی اصلی وطن میں داخل نہ ہوگا یا کسی شہر یا گاؤں میں پندرہ یا زیادہ
 پندرہ دن کی رہتی کا مقصد نہ کرے گا تب تک اس کو حکم مضر کا پکا اور میدان میں نیت اقامت کی سبب نہیں
 اور جو لوگ کہ ہمیشہ میدان میں رہا کرتی ہیں اور کسی جگہ پر اقامت نہیں کرتی ہیں مگر دس یا پانچ روز
 یا دن لوگوں کو حکم ہی کہ ہمیشہ نماز اقامت کی پڑھیں مضر کریں ان جو وقت ایک بار کی اٹنا سیر
 کوئیں چلنی کا ارادہ کریں تو اس وقت مضر نہیں اور اگر وقت میں مسافر فی مقیم کی بھی اقتدا کیا تو
 چار رکعت والی نماز میں مسافر پر چار رکعت لازم ہوگی اور وقت کی بعد بھی قضا میں مسافر کو
 مقیم کی بھی اقتدا کرنا درست نہیں اور مقیم کو مسافر کی بھی وقت اور قضا دونوں میں اقتدا کرنا
 درست ہے جب مسافر دو رکعت پڑھ کر سلام پھیری تو مقیم کھڑا ہو کر دو رکعت اور پھر لیوی وقت
 مسافر کو قضا پڑھنی میں مقیم کی بھی اقتدا کرنا درست نہونی کی وجہ یہ ہے کہ نماز وقت میں امام کی قیادت
 کی سبب مسافر پر فرض چار رکعت ہو جائے ہے اور وقت بعد مسافر کا فرض بیٹھا
 نہیں اور مقیم کو مسافر کی بھی قضا میں ہی اقتدا درست ہے بشرطیکہ دونوں کا فرض ایک ہو
 مثلاً عشاء دونوں کی فوت ہوئی تو اس صورت میں مقیم کی اقتدا مسافر پر درست ہوگی جب
 مسافر دو رکعت پڑھ کر سلام پھیری تو مقیم کھڑا ہو کر باقی پڑھ لیوی اور ایک وطن اقامت
 دوسری وطن اقامت اور وطن اصلی اور سفر کی سبب باطل ہوتا ہے مثلاً ایک مسافر
 فی کسی شہر میں اقامت کی تھی پھر چند روز کی بعد وہاں سے کسی اور شہر میں جا کر مقیم ہوا پھر
 اصلی یا اور کہیں سفر میں چلا گیا تو جو پہلی اقامت تھی وہ باطل ہوئی جب وہاں دوبارہ اقامت
 تو بدو نیت اقامت کی مقیم ہوگا اور کہیں جو نماز قضا ہو دی اس کو سفر میں چار رکعت ہی
 اور سفر میں جو قضا ہوئی اس کو کہیں مگر رکعت مکملہ سفر معیت میں یعنی مثلاً چوبیس
 یا قرأتی کی جو سفر کرتی ہیں اور سین تینوں امام کی نزدیکیت قصور نماز میں منع ہے اور نزدیک

امام اعظم کی قسطنطنیہ میں واجب ہی اور افطار روز زمین جایز اور اقامت اور سفر میں نیست مگر
 معتبر ہی نہ تہلیل کی یعنی نیست مہر کی معتبر ہی نہ لشکر کی اور نیست مولیٰ کی معتبر ہی نہ غلام کی اور نیست
 خاوند کی معتبر ہی نہ جو رو کی **فصل** بارہویں جمعہ کی نماز کی بیان میں جمعہ کی صحت کے واسطی
 پہلے چیزیں شرط ہیں جب وہ چہہ پائی جائیں گی تب جمعہ ادا ہوگا اور جمعہ پرستی والی کی ذمی سے
 ظہر ساقط ہوگی پہلی شرط شہر کا ہونا کہ حسین حاکم اور قاضی ہودین یا کنارہ شہر کا کہ بنایا گیا
 شہر ہو گوں کی حاجت کی یعنی مثلاً مدی دفتانی یا لشکر جمع کرنی کی لپی پس نزدیک امام اعظم
 کی دیہاتوں میں جمعہ درست نہیں اور نزدیک شافعی اور اکثر اماموں کے
 دیہاتوں میں درست ہی شہر کی کنارہ میں درست نہیں دوسری شرط حاضر نہنا باؤٹا
 یا ادسکی نائب کا تیسری ظہر کا وقت ہونا چوتھی خطبہ پڑھنا لاکن نزدیک امام اعظم کی ایک
 تسبیح کی برابر کفایت کرتا ہی اور نزدیک صاحبین کی فرض وہ ہی کہ ذکر دراز ہو اور دو
 خطبہ پڑھنا اسطور پر کہ شامل ہودین حمد اور درود اور تلاوت قرآن اور مسلمانوں کی نصیحت
 اور اپنی نفس اور مسلمانوں کی استغفار پر یہ سنت ہے اور ترک کرنا اول کا مکروہ ہی پانچویں جماعت
 اور وہ جماعت چالیس آدمی کی چاہیے نزدیک شافعی اور احمد رحمہما اللہ کی اور نزدیک ابوحنیفہ
 رحمہ اللہ کی تین آدمی سوا امام کی اور نزدیک ابی یوسف کی دو آدمی سوا امام کی اگر نماز
 کی درمیان سی جماعت کی لوگ پہاگ جاوین تو امام اور باقی رہتی والو کا جمعہ فوت ہوگا و
 لوگ ظہر سے لے کرین ف فوت ہونا جمعہ کا اس صورت میں ہی کہ تمام آدمی امام کی
 سجدہ کرنی کی قبل پہاگ جائیں اور اگر ساری نہ پہاگین امام کی سوا تین آدمی رہ جائیں یا
 امام کی سجدہ کی بعد سب پہاگین تو ان دونوں صورت میں جمعہ فوت نہوگا امام کو چاہیے جمعہ
 تمام کری چٹھی اذان عام یعنی کسی نہ رو کی مسئلہ جمعہ لو کی اور غلام اور عورت اور مسافر
 اور بیمار پر واجب نہیں اور اسی طرح آندھی پر نزدیک امام اعظم کی اگرچہ اونکو لیجانی والا میر
 ہودی اور نزدیک امام مالک اور شافعی اور احمد کی اگر لیجانی والا میر تو آندھی پر جمعہ واجب
 ہی اور اگر میر نہیں تو نہیں اور نزدیک احمد کی غلام پر جمعہ واجب مسئلہ اگر غلام یا عورت یا بیمار
 یا مسافر نماز جمعہ کی ادا کریں تو ادا ہوگی اور ظہر اونسی ساقط ہوگی اور جو شخص شہر کی باہر رہتا

رکوع کی بعد قویٰ پڑھنا سنت ہے اور نفل مجبوریٰ میں پڑھنا سنت ہے اور نزدیک شمس کی سنت ہے اور
 مستحب ہے کہ وتر کی پہلی رکعت میں سجدہ آسم اور دو ستر میں قل یا ایہا الکافرون اور تیسرے میں قل ہو اللہ
 احد پڑھی مسئلہ نماز عید کی شرائط وجوب اور اولیٰ مانند نماز جمعہ کی ہیں وقت پڑھنے شریکوں کا رجوع
 واجب ہے اور اوراد اور ہی نہیں شریطوشی نماز عید میں واجب ہے اور اوراد بھی کہ فرق یہی کہ عید
 میں خطبہ شریط نہیں بلکہ سنت ہے کہ بعد نماز عید دو خطبہ پڑھتا ہے جس کی اور ارمین مناسب اور حد تک
 احکام صدقہ فطر یا حکام قربانی کی اور تشریق کی بیان کری مسئلہ عید الفطر کی دن سنت ہے
 کہ پہلی پہلی اور صدقہ فطر کا دیوی اور سواک و غسل کری اور اگر پکڑی ہوئی اور خوشبو لگا دی اور کپڑے
 کہتا ہوا عید گاہ میں جاوے لیکن تکبیر کی کہی اور جب سورج بلند ہوا بعد رکعت اولیٰ تو میں جلاد
 او سوقت سی اور پہلے قیل تکبیر و نو عید کی نماز کا وقت واجب نماز عید کی پڑھنی کی تو تحریکی کی بعد پہلے
 رکعت میں تین تکبیر و اید کی کہی اور پہلے تکبیر کی ساتھ و نو ہاتھ اور ٹھہری اور تکبیر دن کی بعد نماز
 پڑھی اور دوسری رکعت میں قرأت کی چھی رکوع سی میں تکبیر و اید کی اور پہلے تکبیر کی ساتھ و نو ہاتھ
 اور ٹھہری بعد اوسکی تکبیر رکوع کی کہی یہ چھ تکبیریں اور تکبیر رکوع کی نماز عید میں واجب ہیں اگر
 یہ فوت ہوئے تو سب سے پہلے لازم آوی اور اگر قصد ترک کر گیا تو نماز مکروہ تحریمی ہوگی اور دو رکوع عید
 کی نماز اگر کسی نے امام کی ساتھ بنائی تو پھر اوسکی قضا نہیں اور اگر کوئی عذر ہو سبب نماز عید
 کی امام اور قوم سی فوت ہو جائی تو دوسری دن اوسکو ادا کریں نہ بعد اوسکی اور عید الضحیٰ کی نماز
 بارہویں تک نہیں جائز ہے اور نماز عید الضحیٰ کی مانند نماز عید الفطر کی ہی مگر فرق اتنا ہے کہ
 عید الضحیٰ میں سب سے پہلے نماز کی کہ قبل نماز کی پہلے کہاوی بلکہ بعد نماز کی اپنی قربانی کی گوشت میں کہاوی
 اور قبل نماز کی کہا نا ہی مکروہ نہیں اور قربانی کرنی قبل نماز کی درست نہیں اور عید الضحیٰ میں تکبیر
 عید گاہ کی راہ میں پکار کی کہنا جاوے مسئلہ ایام تشریق میں تکبیریں پھر فرض نماز کی بعد چار رکعت
 ساتھ پڑھی جاوے مقیم پر شہر میں واجب اور کوئی الحجہ کی صبح سی شلوین کی عصر تک ایام تشریق
 کی میں نزدیک امام اعظم کی آؤ نزدیک صاحبین کی تیرہویں کی عصر تک و رفتوی صاحبین کی
 قول زیادہ اگر عورت یا مسافر مقیم کی چھی اقتدار میں تو ان پر بھی تکبیریں واجب ہوگی اگر ازل بندگی میں
 کہی اللہ اکبر واللہ اکبر لا الہ الا اللہ اکبر واللہ اکبر واللہ اکبر واللہ اکبر واللہ اکبر واللہ اکبر واللہ اکبر

انہیں کوئی مجبور بندگی کی لایق سوا اللہ کی اور اللہ بہت بڑا ہی اور اونٹنی الہ کی ہی ساری تھو
 اور اگر امام ترک کرے تو یہی منقطع ترک نہ کری فصل چودھویں فتنوں کی بیان میں فخر کی
 نماز کی قبل سنت دو رکعت ہی سورہ کافرون اور قل ہو اللہ اوسین پڑھی اور نماز ظہر اور جمعہ
 قبل چار رکعتیں ہیں ساتھ ایک سلام کی اور بعد ظہر کی دو رکعت ہی اور بعد جمعہ کی چار
 رکعت اور نزدیک ابی یوسف کی بعد جمعہ کی چہر رکعتیں ہیں اور مستحب وہی کہ ظہر کی بعد
 چار رکعت پڑھے دو سلام کی ساتھ اور نماز عصر کی قبل دو رکعت یا چار رکعت پڑھے مستحب
 اور بعد نماز مغرب کی دو رکعت سنت ہی اور بعد اوسکی چہر رکعتیں اور مستحب ہیں کہ ان کو
 مصلوٰۃ الاقوامین کہتی ہیں اور ایک روایت میں نماز مغرب کی بعد میں رکعتیں پڑھنی آئین ہیں
 اور قبل ششاک چار رکعت مستحب ہے اور بعد ششاک دو رکعت سنت ہی اور چار رکعت اور
 مستحب ہی اور بعد وتر کی دو رکعت بیٹھ کر پڑھنی مستحب ہے پہلی رکعت میں اذان زلزلۃ الارض
 اور دوسری میں قل یا ایتھا الکافرون پڑھنی نماز تہجد کی سنت سو گندوی پیغمبر صلی اللہ علیہ
 وسلم کی کبھی ترک نہیں فرمائی اور اگر کبھی فوت ہو جائے تو بار دو رکعت دن کو قضا پڑھنی
 اور نماز تہجد حدیث میں چار رکعت سے کم نہیں آئی اور بار دو رکعت سی زیادہ بھی ثابت نہیں
 ہوئی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم وتر کی نماز تہجد کی بعد چہرستی تہی سنت سے طرح پر ہی جسکو
 اپنی بخش پر اعتماد ہو تو دو وتر تہجد کی بعد آخر رات کو پڑھی کہ یہ بہترین ہے اور اگر اعتماد نہ ہو تو
 سونے کی قبل پڑھ لیری کہ اس میں احتیاط ہی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی کبھی دو رکعت تہجد سات
 رکعت پڑھ اور کبھی کبھی گیارہ رکعت اور کبھی تیرہ رکعت اور کبھی پندرہ رکعت اور کبھی دو دو
 رکعت اور کبھی چار چار رکعت اور کبھی سبکی سبب ایک سلام کی ساتھ اور کبھی دو دو رکعت
 کو نمازہ وضو اور مسواک کی ساتھ پڑھی اور بعد ہر دو رکعت کی سوئی اور پھر چالی اور تہجد
 میں قیام بہت دراز فرمائی تہی یہاں تک کہ دونوں پاؤں مبارک سو جہ جاتی اور بہت
 جاتی تہی اور کبھی چار رکعت پڑھی پہلی رکعت میں سورہ بقرہ دوسری میں سورہ آل عمران تیسری میں سورہ ابراہیم
 چہر تہی میں سورہ مائدہ پڑھی اور جب قدر قیام فرمایا اوسی قدر رکوع اور اوسی قدر نماز اور اوسی قدر سجود
 اور اوسی قدر طہار اور اسی قدر ایک رکعت میں یہہ چاروں سو رکعت جمع فرمائی تہی اور حضرت عثمان

رضی اللہ عنہ فی ترکی ایک کلمت میں تمام قرآن ختم کیا لیکن شجب یہی کہ ہر روز مقدر یہی کہ
 ہمیشہ پڑھنے کی ایک مہینہ میں ایک ختم کری یا دو ختم یا تین ختم اور اکثر صحابہ سات رات میں ختم فرماتے
 تھے اول آئین بن سورہ بقرہ سورہ آل عمران اور سورہ مائدہ اور دوسری رات
 پانچ سورہ پھر سات پھر نو پھر گیارہ پھر تیر پھر آخر قرآن تک اور اس ختم کو فی التبت نام رکھنی
 میں ف مراد وہی سورہ فاتحہ اور ہم سورہ مائدہ اور بی سی سورہ یونس اور ب سی سورہ
 بنی اسرائیل اور شین سی سورہ شعرا اور و او سی سورہ الصافات اور قاف سی سورہ ق اور
 چاہی کہ قرآن ترتیل کی ساتھ پڑھی ف ترتیل کی معنی آہستہ آہستہ اور صاف صاف پڑھنا
 حروف اور مد اور تشدید کو بخوبی ادا کرنا اور وعدہ اور وعید کی مقام میں غور کرنا اور شجب یہی
 کہ صبح کی نماز جماعت کی ساتھ پڑھ کر سورج کلنی تک فکر میں مشغول رہی جب سورج کلنی تک
 تب دو رکعت نفل پڑھی پھر ایک حج اور ایک عمرہ کا پڑھ لیا اور اگر چار رکعت پڑھ لیا تو حق تعالیٰ
 فرماتا ہی کہ اوس دن کی آخر تک اوسکی مراد وہی کی لیتی میں بس ہوں یعنی ساری پوری کر دینا اور
 اس نماز کو نماز اشراق کی کہتی ہیں نماز چاشت کا بیان یوں ہی کہ جب سورج گرم ہو جائے
 تب دوپہر کی قبل چاشت کی نماز آہستہ رکعت پڑھنی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت کی گئی
 ہی اور دوپہر و ظہر کی بعد ظہر کی قبل چار رکعت نفل پڑھنی حدیث ثابت ہوئی ف مخالفت
 ابنی بن کلبہ سے کہ پیغمبر علیہ السلام ابتدائی نبوت سے آخر عمر تک ہمہ چار رکعتیں ساتھ ایک
 سلام کی پڑھ لیا کرتی تھی اور قرات اور تین بنی پڑھا کرتی تھی اور جب تار و وضو کری تب
 دو رکعت تحیت الوضو کی پڑھنی سنت ہی اور جب وقت مسجد میں داخل ہوا اور وقت دو رکعت
 تحیت المسجد کی پڑھنی سنت ہی اور عصر کی بعد سورج دوہنی تک ذکر الہی میں مشغول رہنا سنت
 مسئلہ نفل میں جماعت مکروہ ہی مگر رمضان میں سنت ہی کہ ہر رات عشا کی بعد میں رکعت
 جماعت سی پڑھی دس سلام کی ساتھ اور ہر رکعت میں دس آیت پڑھی کہ تمام رمضان میں ان
 ختم ہو جائے اور قوم کی کسی کی سبب اس کی کم نہ کری اور اگر قوم کو رعیت زیادہ سی کا تو
 تمام رمضان میں دو یا تین یا چار ختم کری اور ہر چار رکعت کی بعد چار رکعت اندازہ پڑھی اور
 ذکر میں مشغول رہی اس مہینہ کا نام تراویح ہی اور بعد تراویح کی و تر جماعت کی ساتھ پڑھ

اور مہمان کی سوا اور دونوں میں وتر جماعت کی ساتھ بیٹھی کرو وہی نماز استخارہ کا
 سال یوں ہی کہ اگر کوئی کام کی آوی تو سنت ہی کہ استخارہ لڑی اس طریق سے کہ پہلی
 وضو کری اور دو رکعت نماز پڑھی اور بعد اسکی حمد اور دو روئے کر یہ دعا پڑھی اَللّٰهُمَّ
 اِنِّیْ اَسْتَخْرِکَ بِعِلْمِکَ وَاسْتَفْذِلُکَ بِقُدْرَتِکَ وَاسْتَسْأَلُکَ مِنْ فَضْلِکَ الْعَظِیْمِ
 فَانْتَ تَقْدِرُ وَ لَا اَقْدِرُ وَ تَعْلَمُ وَ لَا اَعْلَمُ وَ اَنْتَ عَلَّامُ الْغُیُوبِ اَللّٰهُمَّ
 اِنْ کُنْتَ تَعْلَمُ اَنْ هَذَا کَامٌ مُّجِیْبٌ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَ دُنْیَایْ وَ مَعَاشِیْ وَ
 عَاقِبَہِ اَمْرِیْ فَاقْدِرْ لِیْ وَ کَسِّرْ لِیْ ثُمَّ بَارِکْ لِیْ فِیْہِ وَ اِنْ کُنْتَ تَعْلَمُ اَنْ
 هَذَا کَامٌ مُّتَرْتِّلٌ فِیْ دِیْنِیْ وَ دُنْیَایْ وَ مَعَاشِیْ وَ عَاقِبَہِ اَمْرِیْ فَاصْبِرْ لِیْ
 عِوٰی وَ اصْبِرْ فِیْ عُنْدِکَ وَ کَانَ لِیْ اَلْخَیْرُ حِیْثُ کَانَ ثُمَّ رَضِّیْ بِہِ بِالْمَدْحِ مِنْ ہَرِ
 مَآکُنَّا ہُوں تجہ سے اس کام میں تیری علم کی مدد کی ساتھ اور قدرت مانگتا ہوں تجہ سے پہلا
 حاصل ہوئی تیری قدرت کی پہلی کی ساتھ اور مانگتا ہوں تجہ سے مراد اپنی تیری بڑی
 فضل سے پس بیشک تو قدرت رکھتا ہی ہر چیز پر اور میں نہیں قدرت رکھتا ہوں کسی چیز پر
 اور جو جانتا ہی اور میں نہیں جانتا اور وہ بہت جانتی والا ہی چہی ہو ہی باتوں کو اَللّٰہ
 جو جانتا ہی کہ بیشک یہ کام بہتر ہی میری لی میری دین اور میری دنیا اور میری زندگی
 اور میری انجام کار میں پس حکم کر اور موجود کر اور میری لی اور آسان کر اور سکو
 لی پہر رک دی میری لی او میں اور جو جو جانتا ہی کہ بیشک یہ کام میری لی میری لی
 دین اور میری دنیا اور زندگی کا فی اور میری انجام کار میں پس میری لی اور میری لی
 اوستی اور حکم کر اور موجود کر میری لی جی بہان نہیں ہو دی پہر راضی کر مجھ کو ساتھ اوستی نماز
 تو یہ کا یہ سال یوں ہی کہ اگر کوئی کناہ ظاہر ہو دی تو چاہی کہ بدل وضو کری اور دو رکعت
 نماز پڑھی اور استغفار کری اور گناہ سے توبہ کری اور جو گناہ کر چکا ہی او سپریشان ہو دی
 اور دل میں متدکری کہ آئندہ کناہ پہر اختیار نہیں کریں گی ہم نماز حاجت سے حاجت
 کا بیان یوں ہی کہ اگر کسی کو کوئی حاجت الی آوی تو وضو کری اور دو رکعت نماز پڑھی
 اور تضرع خدائی کری اور درود رسول پڑھ کر یہ دعا پڑھی لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ الْحَمْدُ

اَنْكُرِيْمُ سُبْحَانَ اللّٰهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيْمِ اُحْمَدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ اَسْتَغِيْرُكَ
 رَحْمَتَكَ وَعِزَّتَكَ مَغْفِرَتَكَ وَالْقِيَمَةَ مِنْ كُلِّ بَرٍّ وَالْعِصْمَةَ مِنْ كُلِّ ذَنْبٍ اَلَسَّلَامَةُ
 مِنْ كُلِّ اَثْمٍ اَتَدْعُنِيْ ذَنْبًا اَوْ عَفْوَكَ تَوَلَّاهُ كُلَّمَا اَوْفَرْتُجَنَّةً وَلَا رَيْبًا اَكَلَا
 فَضِيْلَتَهُ وَلَا حَاجَةً مِنْ حَوَائِجِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ هِيَ لَكَ رَضًا اَوْ قَضِيْنَهَا يَا
 اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ نہیں کوئی مبود کر اللہ علم والا بزرگ پاک ہی اللہ مالک عرش و جبریں
 تمام تعریف ہی اللہ ہی جو پانی والا ساری جہان کا مالگنا ہوں میں تجھے ہی جھٹلتی ہوں
 اچھی کہ واجب کرنی والی ہوں میری رحمت کی اور مالگنا ہوں تجھے ہی کا مومن کو کہ لازم کرنی
 والی ہوں تیری بخشش کو اور جاتا ہوں پوری نیکی بہر نیکی سی اور بچاؤ ہر گناہ سی اور سلا
 ہر گناہ سی نہ چھوڑ میری نیکی کو لی گناہ مگر کہ بخشی تو اوسکو اور نہ چھوڑ کوئی غم مگر کہ دور
 کری تو اوسکو اور نہ چھوڑ تو کوئی فرض مگر کہ ادا کر دیوی تو اوسکو اور نہ چھوڑ تو کوئی حاجت
 دنیا اور آخرت کی حاجتوں سی کہ وہ تیری نزدیک اچھی ہو دی مگر جاری کر دی تو اوسکو
 ای بہت مہربان مہربانوں کی صلوة **اَرْجُوْكَ** کا بیان یوں ہی کہ صلوة **اَرْجُوْكَ** تمام چھوٹے
 بڑی گناہوں کی مغفرت کی نیکی ہی خواہ وہ گناہ خطا ہو خواہ قصدا خواہ پردی میں
 خواہ ظاہر میں حدیث میں آیا ہی کہ پیغمبر علیہ السلام نے اپنی چچا عباس رضی اللہ عنہ کو
 سکھائی طریقہ اوسکا یوں ہی کہ چار رکعت نماز پڑھی پھر رکعت میں بعد قرات کی ہندارہ بار
سُبْحَانَ اللّٰهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ وَكَوَلَا اللّٰهُ اَكْبَرُ پڑھی اور رکوع میں دس بار
 اور قومیہ میں دس بار اور سجدہ میں دس بار اور جلسی میں دس بار اور دوسری سجدہ میں دس بار
 اور دوسری سجدہ کی بعد بیٹھ کر دس بار پس پھر رکعت میں پھر بار کہ چاروں میں تین
 سو بار سوتی ہیں پڑھی اور اگر ہو سکی تو یہ نماز ہر روز پڑھا کری نہیں تو بیست تین ایک بار یا
 چھ تین میں ایک بار یا تیس میں ایک بار یا تمام عمر میں ایک بار پڑھی اور بہتر یہی کہ چار رکعت
 میں چار سورۃ سجات میں سی پڑھی اور تسبیحات کی سات سو تین ہیں سورۃ ہی امیر ائیل اور
 حدید اور سورۃ جثہ اور سورۃ صاف اور سورۃ جمعہ اور سورۃ تغابن اور سورۃ علی ثمان سورۃ
 کہیں کا بیان یوں کہ جب سورج کہیں کو نہ نکلے کہ جب سورج کہیں کو نہ نکلے کہ جب سورج کہیں کو نہ نکلے

ساتھ پڑھی اور ہر رکعت میں ایک رکوع کر ہی نفل اور نمازوں کی اور قرات لینی پڑھی لاکن اس نے
پڑھی اور نزدیک صاحبین کی پکار کی پڑھی اور نماز کی چھوڑ کر میں مشغول رہی جب تک آفتاب
صاف ہو جائی اور اگر جماعت نہ ہو تو اکیلا پڑھی خواہ دو رکعت پڑھی خواہ چار رکعت اور اسی
طرح چاند کی کہیں آورتا رہی آورتا رہا اور زلزلہ آوران کی مانند میں پڑھی نماز استسقا کا
بیان یوں ہی کہ پانی کی لٹی رسول علیہ السلام فی کہی فقط دعا مانگی اور کہی جبہ کی جبہ
میں دعا لی اور عمر رضی اللہ عنہ پانی مانگی کی لٹی باہر گئی اور فقط استغفار کیا اسی واسطی امام
اعظم کی نزدیک پانی کی طلب میں نماز پڑھنی سنت ہو کہ وہین ہی بلکہ کہا ہی پٹھہ کی طلب دعا
اور استغفار ہی اور اگر اکیلا نماز پڑھی تو درست ہی لیکن صحیح روایت میں نبی علیہ السلام سے
ثابت ہوا استسقا میں نماز جماعت کی ساتھ پڑھی اسی واسطی امام ابو یوسف اور محمد اور باقی
علمائے کہاکہ امام مسلمانوں کی جماعت کی ساتھ عید گاہ میں جاوی اور کفار ساتھ نہ ہوں
پس امام جماعت کی ساتھ دو رکعت نماز پڑھی اور قرات پکار کی پڑھی اور نماز کی بعد مانند عید
کی دو خطبہ پڑھی اور استغفار کر ہی اور دعا استسقا کی حدیث کی دعاؤں میں سی پڑھی اللھم
اسْقِنَا غَبِيَّتَنَا مَغْنَمًا مَّا كُنَّا نَعْمَلُ غَيْرَ عَمَلٍ عَاجِلًا غَيْرَ اَجَلٍ لَا يَكُونُ لَكَ الْاَمْرُ
اَسْقِ عِبَادَكَ وَبَهَائِمَكَ وَانْزِلْ رَحْمَتَكَ وَارْحَمْ اَجَلًا لَكَ الْمَلِيَّةُ اور مانند اسی
یا اللہ برسا ہر منہم فریاد کو بھیجی والا ہیست ارزانی کرنیوالا نفع دینی والا نہ ضرر کرنی والا جلدی برسنے
والا نہ دیر کرتی والا یا اللہ پانی دی اپنی بندوں کو اور جانور دن کو اور اتار رحمت اپنی اور زندہ کر
شہر مردہ اپنی کو اور امام چادر اپنی پرادی نہ قوم ف چادر پہرانی کا طریق یوں ہی کہ دیا
سرا بائیں طرف ہو جاوی اور بایان سرادہنی طرف اور اندر کا رخ باہر اور باہر کا رخ اندر
مسئلہ نفل اگر شروع کیا تو وجب ہو باہر اگر فاسد کیا تو دو رکعت قضا کر لیوی اور نزدیک
امام ابی یوسف کی اگر چار رکعت کی نیست لی اور پہلی قعدی کی لگی فاسد کیا تو چار رکعت قضا
کری اور اسی طور پر اختلاف ہی اوس صورت میں کہ چار رکعت نفل پڑھی چاروں میں قرات
ترک کی اخیر کی دو میں سی فقط ایک میں پڑھی ف پس ان دونوں میں تو نہیں ایک امام
اعظم اور محمد کی دو رکعت قضا کر ہی اور نزدیک ابی یوسف کی چار رکعت اور اگر پہلی دو رکعت

ترک کی اخیر کی دو میں سے فقہاء ایک میں پڑھی و پس ان دو لون و نور لون میں سے ایک
 امام عظم اور محد کی دور رکعت قضا کری اور نزدیک ابی یوسف کے چار رکعت اور اگر پہلی دو
 رکعت میں یا آخری دو رکعت میں قنارت کی یا پہلی دو میں سے ایک میں یا پہلی دو میں سے
 ایک میں ترک کی تو ان چاروں صورت میں دو رکعت قضا کریگا بالاتفاق اور اگر پہلی
 دو رکعت میں سے ایک میں قنارت کی اور تین میں نہ کی یا پہلی دو میں سے ایک میں کی
 اور آخری دو میں سے ایک میں کی ان دو لون صورت میں نزدیک محمد کی دو رکعت قضا
 کریگا اور نزدیک حنفی کی غنی امام عظم اور ابی یوسف کی چار رکعت اور قعدہ اولی ترک
 کرنی سے نزدیک محمد کی نماز باطل ہوتی ہے اور نزدیک حنفی کی باطل نہیں ہوتی ہے لیکن سجدہ
 سہو کر لیوی اگر ایک عورت فی نذر کی کہ کل نماز نفل پڑھوں گی میں یا روزہ رکھوں گی
 پس عارض ہوئی تو اوپر قضا لازم اور گناہ مسئلہ نفل بدون عذر کی بیٹھ کر پڑھنی بھی جایز
 کبھی ہونی کی طاقت ہوتی ساتھ اور اگر کھڑا ہو کر شروع کیا اور بیٹھ کر تمام کیا تو بھی درست
 ہے مگر مکروہ ہی لاکن عذر میں مکروہ نہیں اور عذر کی سبب دیوار میں تکیہ لگا کر نفل پڑھنی جائز
 مسئلہ شہر کی باہر سواری پڑھنی درست ہے اشاری سے رکوع اور سجدہ کری جس
 طرف سواری جادی اگر سواری پر شروع کیا بعد اسکی زمین پر اترا تو اسی نماز کو رکوع اور
 سجدہ کی ساتھ پوری کری اور نزدیک ابی یوسف کے سرعی سے شروع کری اور اگر
 زمین پر شروع کیا بعد اسکی سوار ہو لو تو نماز اسکی فاسد ہونی اس صورت میں بنا کر
 بالاتفاق فصل پندرہویں سجدہ تلاوت کی بیان میں سجدہ تلاوت واجب ہوتا ہی
 حبشی آیتہ سجدہ کی پڑھی اوپر یا حبشی حنفی اوپر اگرچہ قصد کسی کا نہیں رکھتا تھا اور امام
 کی پڑھنی سے مقتدی پر سجدہ واجب ہوتا ہی اور مقتدی کی پڑھنی سے کسی پر واجب نہیں ہوتا
 نہ مقتدی پر اور نہ امام پر ہاں جو شخص نماز میں داخل نہیں اسی سے تو اوپر واجب ہوتا
 مسئلہ اگر نماز کی خارج کسی نے آیتہ سجدہ کی پڑھی اور نماز میں نی سبلی تو نماز میں
 نماز کی بعد سجدہ کر لیوی اگر نماز کی اندر سجدہ کریگا تو درست نہوگا لاکن نماز باطل نہوگے
 مسئلہ اگر امام نے آیتہ سجدہ کی پڑھی اور ایک شخص نماز میں داخل نہ تھا اسی آیتہ

سنی بعد اسکی اوس نام کی جہی اونی اقتدا کیا پس اگر امام کی سجدہ کرنی کی کی اقتدا کیا ہے
 تو امام کی ساتھ سجدہ کرنی اگر امام کی سجدہ کرنی کے بعد اوس رکعت میں اٹل ہوا تو پھر نیز سجدہ
 نکرے یعنی نماز کی اندر اور نہ بعد نماز کی اور اگر دوسری رکعت میں داخل ہوا تو بعد نماز کی سجدہ کر لے گی یا
 اوس شخص کی کہ جسے اقتدا نہیں کیا ہی اور جو سجدہ تلاوت کا نماز میں واجب ہوا نماز کی بعد
 اسکی قضا نہیں **ف** یعنی واجب تھا اگر ادا کیا تو نماز میں اور اگر ادا کیا تو بعد نماز کی اور سجدہ
 قضا نکرے کیونکہ منع ہی قضا کرنا نماز کی بعد الاکن وہ شخص گناہ کا رہا اسوا تو یہی اور چار انہیں سلم
 اگر کسی نے آیت سجدہ کی خارج نماز کی پڑھی اور سجدہ کیا بعد اسکی نماز میں شروع کیا اور اوس آیت
 کو پھر پڑھی تو ایک سجدہ و کفایت کر گیا اور اگر سجدہ کیا بعد اسکی نماز میں شروع کیا اور پھر اوس
 آیت کو پڑھی تو پھر سجدہ کرے مسئلہ اگر ایک شخص نے ایک مجلس میں ایک آیت سجدہ کی گئی بار
 پڑھی تو ایک سجدہ و کفایت کر گیا اور اگر دوسری آیت پڑھی یا مجلس بدل گئی تو دوسرا سجدہ کرے
 اور اگر مجلس پڑھنی والی کی واحد ہی اونی والی کی متعدد تو پڑھنی والی پر ایک سجدہ اور اگر
 سنی والی پڑھنے والی اور اگر مجلس سنی والی کی واحد ہی اور پڑھنی والی کی متعدد تو سنی والی پر ایک سجدہ
 ہی اور پڑھنی والی پر متعدد مسئلہ کہ کیفیت سجدہ کرنی کی یہی کہ نماز کی شرطوں کی ساتھ یعنی ہاتھ
 بدن وغیرہ کی ساتھ ادا کرے کہ سجدہ میں جاوی اور بیجا ت پڑھی پھر ادا کرے کہ سجدہ
 سی ہر ادا ہادی اور تحریک اور انجات اور سلام سجدہ تلاوت میں نہیں مسئلہ مکروہ
 ہی کہ تمام سورۃ پڑھی اور آیت سجدہ کی چوڑی اور اگر آیت سجدہ کی پڑھی اور
 ساری سورۃ چوڑی نہ کر دے نہیں مگر سجدہ کی آیت کی ساتھ دو ایک آیت اور ہوا
 بہتر ہی اور بہتر وہی کہ آیت سجدہ کی آیت پڑھی تاکہ سننے والی پر سجدہ واجب ہو

کتاب الجنائز

جنائز کی بیان میں موت کو ہمیشہ یاد رکھنا اور جن چیزیں وصیت کرنی واجب ہی اس
 وصیت نامہ کو ساتھ رکھنا مستحب ہی بلکہ جس وقت کمان موت کا غالب ہوا وہ وقت
 واجب ہی حدیث میں آیا کہ جو شخص ہر روز میں مرتبہ موت کو یاد کرے گا مرتبہ شہادت کا پاوی گا
 مسئلہ جب سلمان مرتبہ قریب ہوی تو کلمہ شہادت کا اوسکی پاس پڑھا جاوی **ف**

یعنی پڑھو کی اور سکون دین کہ دوستی اور سچی اور سکون کہین کہ تو ہی پڑھ اور سو رہیں
 اور کی سہ کی پاس پڑھی جاوی اور جب مریکی منہ بند کیا جاوی اور انکھیں ہی اور دھنسا
 میں جلدی کی جاوی مسئلہ جب ہنلانا چاہیں تب عود جلا کی اول سچی کو تین بار خوشبو
 کریں اور میت کا سر چپا کر اور ساری بدن سی کیڑی اور تار کی اوس سچی پر لادیں اول
 نجاست سچی بدن سی پاک کی جاوی بعد اوسکی بدن کلی کروانی اور ناک میں پانی ڈالنی
 کی وضو کر دیا جاوی **ف** تر مختار میں کہتا ہی کہ جب ناپاک چھس یا نفاس کی حالت
 میں مری تب مضطرب اور اشتاق کروا جاوی گا بالاتفاق اور اودن کی سوا اور دن کو پاک
 انگڑا کر اتر کر کی ہو پڑھ اور منہ اور حلق پاک کیا جاوی بعد اوسکی اوس پانی سی ہنلایا جا
 کہ جن میں تہوی پیری کی پی یا مانے اوسکی ذوال کی جوش کیا گیا ہو اور اوسکی ڈاڑھی اور
 سر کی بالوں کو گل خیر دیا اوسکی مانند کی ساتھ دھوین اوسکی بعد اول بائیں کروٹ لٹا کر
 دہنی طرف دھوین پھر دہنی کروٹ لٹا کر بائیں طرف دھوین اور تیکہ لگا کی مہیا کر اوسکی
 پیٹ کو نرم نرم ملین اگر تیکہ لگی تو اوسکو پاک کریں دھوا غسل کا ضرور نہیں سچی اوسکی
 کیڑی سی بدن خشک کر کی خوشبو سر اور ڈاڑھی پر اور کا فور سجدی کی جگہ پر مل
 دیوین اور کفن پہنا دین مرد کو تین کیڑی سنت ہیں بقول ابو حنیفہ کی ایک نفی کہ آدمی
 پندتی تک ہو دی اور دو چادر میری قدم تک ورحیم حدیث میں آیا ہی کہ نبی ﷺ
 وسلم کو تین چادرین کفن کی دی گئیں پیراہن اوسمیں نہ تھا اور دستار باند پہنا ہوا
 ہی اور اگر تین کیڑی میرے نہ ہوں تو دو کفایت ہی اور حمزہ رضی اللہ عنہ ایک چادر تین
 دفن لگی جب پیر چھائی تھی تو پاؤں ہوتی ہی اور جب پاؤں چھائی تھے تو سر نگاہ نہایتا آخر پیہر
 علیہ السلام کی تو ماسی اوس چادر کو سر طرف پھیلا اور پاؤں پہاں فال داو عورت کو دو کیڑی یا دو
 دی جا تین ایک داکہ سر بال اور لیت کر سینی پر تھی ہن **ف** وہ دو گز کی لنبی ایک بالشت چور
 ہوتی ہی اور دو سر سینہ بند کہ بغل سی ٹھون تک ہو تا **ف** ہن گز کا لنبی اور بغل سی زانو تک کا چو
 ہوتا ہی اور اگر پانچ کیڑی میرے نہ ہو دین تو تین کفن کفایت ہی اور ضرورت کی وقت جو
 بہم پہنچی اور سلمان میت کو غسل دینا اور کفن کر کا کرنا اور جنازی کی نماز پر سہ

اور دفن نافرض کنایہ سی و کفایہ او سکو کہتی ہیں کہ جو بعض لوگ ادا کرین تو سب چوت
 جائیں اور اگر کوئی ادا نہ کری تو سب گنہگار ہوں اور بدون ہندی اور کشتہ شکی نما جنازی کی
 درست نہیں و جب کفانی کا قصد کرین تو پہلی لفافہ بچا کر اوپر انرا بچھا دین بہر خور
 جلا کی تین بار کفنوں کو خوشبو کرین اور خطر کا دین پس میت کو کفن پہنایا کی ازرا اور لفافہ
 پر لٹا کر منداور ڈاڑھی پر او سکی خوشبو ملکر ازار کو بائیں طرف سے لپیٹیں پھر دایہ طرف اور پھر
 لفافہ کو لپیٹیں پھر اگر عورت ہو دایہ تو سب سے او سکا لفافہ اور اگر بچہ مین برکھین بعد او سکی
 کفنی پہناوین او سکی پیچی دہنی سر پر رکھ کر بالون کو دو حصہ کر کی دہنی سی لپیٹ کی کفنی
 کی دونوں طرف سے کفنی پر رکھیں بعد او سکی اول ازار کو لپیٹیں تب سینہ بند کر پھر لفافہ
 کو آد جنازی کی امامت کی لپی بادشاہ اولی ہی بعد او سکی قاضی پھر محلی کا امام پھر ولی
 اقرب یعنی نسب اقربا مین سی جو خمس زیادہ قریب ہو جیسا بیٹا پھر لڑکا پھر باپ پھر دادا
 پھر بہائی پھر بیوی علی ہذا القیاس لاکن میت کا باپ امامت کی لپی بہتری او سکی بیوی سی
 اور نماز جنازی کی چار تکبیر مین پہلی تکبیر کی بعد سبحانک اللہم شری آخر تک اور نزدیک
 امام اعظم کی جنازی کی نماز مین الحمد للہ پڑھنی جایز نہیں اور اگر شرعاً عالم جایز رہتی ہیں اور دوسرے
 تکبیر کی بعد دو دہری اور تیسری کی بعد میت اور سب مسلمانوں کی واسطی دعائیں اللہم
 اغفر لہمنا و لہمنا و شہدنا و غائبنا و صغیرنا و کبیرنا و ذکرنا و انشانا اللہم
 من احبنا متنا فاحبہ علی الاسلام و من توفیتہ متنا فوقہ علی ایمان
 اللہم لا تحرمنا اجرہ و لا تضلنا بعدہ لا یرحمہ اللہ یا ارحم الراحمین
 یا اللہ جس تمہاری ندون درجہ ہو و ہمارے چہرے ہوں اور ہمارے بڑوں کو اور ہمارے بڑوں
 اور ہمارے عورتوں کو اور ہمارے حاضرین اور ہمارے غائبوں کو یا اللہ جسکو زندہ رہا
 تو ہم مین سی پس زندہ رکھے او سکو اسلام را و جسکو ماری تو ہم مین سی پس مار تو او سکو
 ایمان پر یا اللہ نہ محروم کر تو ہلو کون کو او سکی ثواب سی اور نہ گمراہ کر ہلو کون کو بعد او سکی
 اور اڑکی کی جنازی پر یہ دعا پڑھی اللہم اجعلہ لنا قرطاً و اجعلہ لنا اجرا و اجعلہ
 و اجعلہ لنا متاعاً و مشقفاً یا اللہ کر تو ا سکو ہمارے لپی الکی پھینچی والا منزل مین

اور اسباب تیار کر لیا اور کر دی تو اسکو ہماری لٹی اجر اور خوشہ آخرت کا اور کر دی
تو اسکو ہماری لمبی شفاعت کر لیا اور مقبول ہو جاوی تیری جناب میں شفاعت ہوئی
اور اگر لڑکی ہو تو یون ہی **اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا لَنَا قَرِيبًا وَاجْعَلْهَا لَنَا اجْرًا وَخِرًا**
وَاجْعَلْهَا لَنَا شَرَفًا وَمُسْتَفْعًا اور چوتھی تکبیر کی بعد سلام پھیری اور جو شخص امام کی
تکبیر کی بعد حاضر ہو دی پس جس وقت امام دوسری تکبیر کہی اور سو وقت امام کی ہر ایک تکبیر کہی
داخل نماز کی ہو جاوی اور امام کی سلام پھیری تک بعد پہلی تکبیر کو قضا کر لےوی اور تیسرے
ابی یوسف کی اوس شخص کو امام کی دوسری تکبیر کی انتظار کری ضرور نہیں مگر اوس
شخص کی کہ امام کی تحریک کی وقت حاضر تھا اور امام کی ساتھ اوس کی تکبیر تحریک کی نہ ہی بلکہ
جب امام تکبیر کہے چکات ہے وہ تکبیر کہہ کر نماز میں داخل ہوا پس جس طرح اس شخص کو دوسری
تکبیر کی انتظار کری ضرور نہیں اسی طرح جو شخص بعد تکبیر کہی امام کی حاضر ہو دی اسکو
بھی تکبیر کہہ کر داخل ہونا چاہی انتظار کرنا دوسری تکبیر کا ضرور نہیں اور نماز جنازی کو
گھوڑی کی سواری پر پرہیزی درست نہیں اور نماز جنازی کی مسجد میں پرہیزی مکروہ ہے
اور نماز جنازی کی میت غائب پرہیزی اور جو عضو کہ کم آدمی بدن سے ہو دی اوس پرہیزی
درست نہیں اور لڑکا پیدا ہو کر اگر آواز کرنی کی بعد مر گیا تو اوس پر نماز پرہیزی جاوی اور اگر
آواز نہیں کی تو نماز نہ پڑھی جاوی ایک لڑکا نابجہ دار اگر بچہ سی پکڑا آبا بدون بابا پ
اوسکی یا اوسکی ماما پ کی ساتھ پکڑا آیا اور اوسکی ماما پ دونوں میں سے ایک مسلمان ہے
یا وہ لڑکا آپ عقلمند اور مسلمان ہی پس اگر وہ دارالاسلام میں مر گیا تو اوس پر نماز پرہیزی
جائگی **ف** یعنی اوسکی کسی صورت میں ایک صورت تو یہ ہے کہ ایک لڑکا نابجہ دار اگر بچہ
سی پکڑا آبا بدون بابا پ کی ساتھ پکڑا آیا اور اوسکی ماما پ دونوں میں سے ایک مسلمان ہی پھر
لڑکا نابجہ دارالاسلام میں مر گیا تو اس صورت میں بھی اوس پر نماز پرہیزی جائگی تکبیر کی صورت
یہ ہے کہ اگر ماما پ کی ساتھ پکڑا آیا اور اوسکی ماما پ دونوں میں سے ایک مسلمان ہی پھر
لڑکا نابجہ دارالاسلام میں مر گیا تو اس صورت میں بھی اوس پر نماز پرہیزی جائگی
یہ ہے کہ اگر ماما پ کی ساتھ پکڑا آیا اور اوسکی ماما پ دونوں میں سے ایک مسلمان ہی پھر
لڑکا نابجہ دارالاسلام میں مر گیا تو اس صورت میں بھی اوس پر نماز پرہیزی جائگی

اور سنت یہ ہے کہ جنازہ کو چار آدمی اٹھادیں اور جلدی حلین لاکن نہ دوڑیں اور جنازہ
 جنازی کی بھی حلین اور جب تک جنازہ زمین پر رکھا نہ جائے تب تک نہ پیشین اور سنت
 ہے کہ قبر قبلہ کی جاوی اور میت کو قبلی کی طرف سے قبر میں داخل کیا جاوی اور وقت
 کی بسم اللہ علی ما رسول اللہ کہا جاوی اور نہ کعبہ کی طرف کیا جاوی اور قبر عورت کی
 وقت دفنانی کی پر مرد کی جاوی اور پکی اینٹ یا پس قبر میں رکھ کر اوپر پٹی ڈالی جاوی اور
 قبر مانند گولان اونٹ کی کی جاوی اور پکی اینٹ اور لکڑی رکھنی اور چونہ امر کی قبر میں
 کرنا کر وہی اور یہ جو اولیا کی قبروں پر مکانات بلند بنایا کرتی ہیں اور حیران خان کرتی
 ہیں اور جو کچھ اس قسم کی کام کیا کرتی ہیں یہ سب کام حرام ہیں یا مکروہ اور بغیر پڑھی
 نماز جنازی کی اگر میت دفن کیا جاوی تو اونٹنی قبر پر نماز جنازی کی گڑھی جاوی نیز
 دن تک اور بعد میں دن کی خبر پر نماز پڑھنی درست نہیں نزدیک امام اعظم کی اور پیغمبر
 صلی اللہ علیہ وسلم کی ایسی وفات کی قریب سات برس کی بعد احد کی شہید دن پر نماز
 جنازی کی پڑھی شاید کہ یہ بڑھنا خاص شہید دن کی ایسی تھا ایسی کہ بدن اور کاریزہ
 ریزہ نہیں ہوتا ہی ^{میں} شہید کی بیان میں جو شخص اہل حرب یا اہل بی یا قزاق
 انکی ہاتھ سے مارا گیا یا لڑائی کی جگہ میں مارا ہوا ملا اور اوپر قتل کا نشان موجود ہی یا اوکو
 کسی مسلمان نے ظلم سے مارا اور اوکی ماری سے اس مسلمان پر دیت واجب نبوی اور
 شخص جس کو مارا گیا وہ بالغ تھا یا دیوانہ یا نابالغ یا عورت یا یتیم یا غلام یا غلامی یا غلامی
 اور وہ شخص مرگے انکی کہانی یا پینے یا علاج کرنی یا خرید و فروخت یا وصیت کرنی سے غلام
 حاصل کر نہ والا نہ ہوا اور بعد زخمی ہوئی انکی نماز کا وقت اوپر نکلے رہو تب وہ شخص
 شہید کہلاوے گا اور کو غسل نہ پیا ہی دینا اور اوکی بدن کی کٹری کی سائتہ اوکو دفن
 پیا ہی کرنا لاکن اوپر نماز پیا ہی پڑھنی اور اگر یہ شہید نہ پائی جائیں گو وہ شخص ظلم سے
 مارا گیا ہو اگرچہ گواہ شہادت کا یا دیو لاکن شہید نہ کہلاوے گا بلکہ غسل اور دفن دیا جاوے گا اور
 اوپر نماز پڑھی جاوے گی ^ف تفصیل اس اجمال کی یوں ہے کہ کسی مسلمان نے کسی مسلمان کو
 مارا لاکن ظلم سے نہیں مارا بلکہ خطاسی مارا یعنی تیر چور انکا پر اور وہ تیر لگ گیا کسی مسلمان

تو اس صورت میں اوس قاتل پر دیت واجب ہوگی اور وہ مقتول شہیدہ کے بلا ویکھا اور اس طرح
 نابالغ یا دیوانہ یا ناپاک یا عورت یا نفس یا نفاس والی یہ لوگ اگرچہ اہل حرب یا اہل بی قضا
 کی ہاتھی سی ماری جاویں تو بھی شہید نہ کہلاو گی اگرچہ ثواب شہادت کلمہ دینی جاوے گی اور سبط
 جس شخص کو لڑائی کی جگہ سے زخمی اوٹھالائی بعد اوتھالائی اوسنی کچھ کہا یا یا کچھ نہ بچا
 یا مول لینا یا وصیت کی یا ایک وقت فرض نماز کا اوسپر گزر گیا پس یہ شخص شہید نہ کہلاو گا
 اگرچہ ثواب شہید کا اوسکو خدا بخشی گا حد یا قصاص میں مارا گیا وہ شہید نہیں اوسکو غسل
 دیون اوسپر نماز پڑھیں اور اگر قاتل یا باغی مارا جاوے غسل دیا جاوے نماز اوسپر نہ پڑھیں
 و قاتل دوسری ماتم کی بیانیہیں اگر کسی عورت کا خاوند مر جاوے تو اوس عورت
 واجب ہی سوگ کرنا چاہیے اوسدن تک عدت کی دنوں میں مراد سوگ سی یہی ہے
 کہ زینت نکری اور کپڑا زرد اور عفرانی نہ پہنی اور سمنال جو شبوا و تیل اور سرمہ اور ہند
 کا نگری مگر کوئی عذر کی سبب ان چیزوں کو استعمال کری تو مضایقہ نہیں اور خاوند کی گھر
 سی باہر نہ نکلی مگر دن کو اگر ضرورت کی کہی نکلی تو رات کو اوس گھر میں رہا کری ہاں جس صحت
 میں کوئی بزرگ پھر سی نکال دیوے یا گھر کا پڑتا ہی یا خوف کرتی ہی اوس گھر میں اپنی جان یا اپنی
 مال پر تو ان صورتوں میں اوس گھر سے نکال جانا مضایقہ نہیں اور خاوند کی سوا اگر دوسرا
 کوئی عورت کی اقربا میں سی مر جاوے تو اوسکی بی بی تین دن تک سوگ کرنا جائز ہی اور زیادہ
 تین دن سی حرام ہی سلمہ میت پر غم کرنا اور انگہ سی السنوہا نا جائز ہی اور رونی ہیز
 آواز بلند کرنی اور بریان کرنا اور کریمان پہاڑنا اور سرمہ اور منہ پر ہاتھ مارنا حرام ہی اکثر حجیم
 حدیثیں اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ میت کو عذاب کیا جاتا ہی اوسکی اہل کی نوحہ کرے گی
 سبب اس بات میں عالم کی اقوال مختلف ہیں بعض قائل ہیں اس بات کی کہ
 میت پر عذاب کیا جاتا ہی اوسکی اہل کی بیان کی سبب اور بعض اس بات کی قائل نہیں
 اور جو حدیثیں اس باب میں وارد ہیں اون حدیثوں کو وہ لوگ تاویل کرتی ہیں اور مختار
 نزدیک فقیر کی یہ کہ میت اگر اپنی حالت زندگی میں بیان کرنی کی عادت رکھتا تھا یا
 بیان کرتی پر وصیت کر گیا تھا یا بیان پر راضی تھا یا جانتا تھا کہ میری اہل مجھ پر

کر تکی اور او کو وہ مش کر گیا تو ان صورتوں میں از سر عذاب کیا جاوے گا اوسکی اہل کی بیان
 کرنی کی سبب اور اگر وہ زندہ کی میں عادت بیان کی ہیں رکھتا تھا اور نہ وہ جیت کر گیا
 اور نہ وہ از سر پانی رہتا تھا اور نہ جانتا تھا کہ میری اہل مجھ پر فوج کر تکی تو از سر عذاب
 کیا جاوے گا مسئلہ سنت یہ ہے کہ مسیت میں اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ کہی اور نہ
 کری اور سنت کی گہر والوں کی یہی مسیت کی دن کہانا ایجا سنت ہی **وضن** مسیت
 قبروں کی زیارت کی بیان میں قبروں کی زیارت کرنی مردوں کو درست ہی نہ عورتوں کو
 اور سنت یہ ہے کہ قبرستان میں جا کر یہی السلام علیکم یا اہل القبور میں
 الْمُسْلِمِیْنَ وَالْمُؤْمِنِیْنَ اَنْتُمْ لَنَا سَلَفٌ وَحُمٌّ لِّکُمْ شَيْعٌ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ
 لَکُمْ حَقُّونَ بِرَحْمَةِ اللّٰهِ الْمُسْتَقْدِمِیْنَ مِثْلًا وَالْمُسْتَخْرِجِیْنَ اَسْأَلَ اللّٰہَ لَنَا وَلَکُمْ
 الْعَافِیَۃَ یَغْفِرَ اللّٰہُ لَنَا وَلَکُمْ وَیَرْحَمَنَا اللّٰہُ وَاِنَّا کُمْ سَلَامٌ یہی تہی اہل قبور کی
 مسلمانوں اور مومنوں میں سے ہی **مسئلہ** یہی اور ہم تہا رہی چچی بچتی ہیں اور تحقیق ہم اگر
 چاہی اللہ تہا رہی ساتھ ملین لی رحم کری اللہ اکون یم میں سی اور چیلون پر یعنی مردوں
 اور زندوں پر مانتی ہیں ہم اللہ تعالیٰ سی اپنی لی اور تہا رہی لی عافیت بخشی اللہ تہا اور تہا
 اور رحم کری اللہ تہا اور تہا امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ فی سبغہ خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 سی روایت کی کہ جو کوئی قبرستان میں گدڑی اور قل ہوا اللہ کیا کردہ بارشہ کی مردوں
 کو بخشی ہو وہاں کی مردی کی کشتی کی برابر اوسکو ثواب دیا جاگا اور ابوہریرہ رضی اللہ عنہ
 رسول علیہ السلام سی روایت کرتی ہیں کہ جو کوئی اکھڑ اور قل ہوا اللہ اور سورہ کا پڑھ کر
 ثواب ان صورتوں کا مردوں پر بخشی کا تو مردی اوسکی لی شفاعت کرنی والی ہو دین
 گی اور انس رضی اللہ عنہ رسول علیہ السلام سی روایت کرتی ہیں کہ جو کوئی سورہ بیل
 قبرستان میں پڑھتا ہی حق تعالیٰ مردوں سی عذاب تخفیف کرتا ہی اور پڑھنی والی کو
 ہی مردوں کی کشتی لی برابر ثواب ملتا ہی **ف** اکثر علمای محققین اس قول میں کہ اگر
 کوئی مردی کو ثواب نماز یا روزی یا صدقہ یا دوسری عبادت مالی یا بدنی کا بخشے ہو
 تو پچھتا ہی **مسئلہ** انبیاء اور اولیاء کی قبروں کو سجدہ اور طواف کرنا اور مراد انہوں

مانگنی اور نذرانوں کی یہی قبول کرنی حرام ہے بلکہ ان چیزوں میں سے بہت چیزیں ایسی ہیں کہ گنتین پہنچانی ہیں جتنمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے ان فعلوں کی کرنی والوں پر لعنت کی ہے اور ان امور میں سے منع فرمایا اور کہا کہ میری قبر کو بت مست کرو ورنہ میں نے جس طرح کفار بتوں کو سجدہ کرنے میں اسی طرح میری قبر کو سجدہ کیا کرو

کتاب الزکوٰۃ

اسلام کی گزشتہ نین دوسرا کن زکوٰۃ ہے حب عرب کی کتنی قوم فی رسول علیہ السلام کی وفات کی بعد چاہا کہ زکوٰۃ نہ دیوں ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اولیٰ قصد جہاد کا فرمایا اور اس عمل پر اجماع متفق ہوا کہ جو شخص زکوٰۃ دینا واجب نہیں جانتا ہے وہ کافر ہے اور ترک کرنے والا فاسق ہے یعنی جو شخص اعتقاد رکھتا ہے کہ زکوٰۃ دینا مالدار پر واجب نہیں پس وہ شخص کافر ہے بالاتفاق اور جو شخص جانتا ہے کہ زکوٰۃ دینا مالدار پر واجب ہے لکن باوجود واجب جانتی کی زکوٰۃ دینا نہیں پس وہ شخص بڑا گناہ گار ہے نہ کافر نہ مسئلہ زکوٰۃ واجب ہوتی ہے مسلمان آزاد عاقل بالغ پر جب وہ مالک نصاب کا ہو اور وہ نصاب ضروری کا رو بار اور قرض سے بچی ہو ہی ہو اور وہ نصاب قابل برائی کی ہو وی اور اوپر ایک برس پورا گذر ہو اور نصاب کی مالک ہو نیکی نیکوئی تمام ہو نیکی قتل اگر ایک سال یا تین سال کی زکوٰۃ پیش کی اور اگر گنا تو بھی اور اوپر ایک نصاب کی مالک کی اگر پہلی سی گئی نصاب کی زکوٰۃ ادا کی اور زکوٰۃ ادا کر نیکی بجا دین نصاب کو نیک مالک ہو تو بھی اور اگر گنا جائز ہو گا پس نابالغ اور دیوانی کی مال میں زکوٰۃ واجب نہ ہوئی نزدیک ابی حنیفہ کی اور نزدیک امام مالک اور شافعی اور احمد کی واجب ہوگی کہ لڑکی اور دیوانی کی طرف سے اس کا ولی اور اگر مسئلہ مال ضامن میں جیسے جو مال کہ گم ہو گیا یا دریائے میں گر پڑا یا کینے غصب کیا اور اوپر گواہ نہ ہوں یا بگل میں دفن کیا اور مکان اور سکا ہو گیا یا کسی پر قرض ہے لیکن وہ قرضدار کا بکرتا ہے اور اوپر گواہ نہ ہوں یا بادشاہ یا کسی ظالم کی کہ جس کی زیادہ دوسری کی پاس نہیں لیجا سکتی ہیں ایسی شخص فی ظلم سے لی لیا پس اس طرح کی مال میں زکوٰۃ واجب نہیں یعنی اگر یہ مال اہل

ہاتھ میں آوے گا تو پہلی پہلی وزن کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر اوپر زکوٰۃ قرض ہوئی
 اگرچہ وہ اقرار کرے یا نہ کرے یا جس قرض کا قرضدار نکار کرے تا جی اوپر کواد ہوں یا
 قاضی جانتا ہو یا کہ بین مال و فن کیا ہی اور مکان اور سکا بھول گیا پس اس طرح کا مال جب
 ہاتھ میں آوے گا تب زکوٰۃ اوسکی واجب ہوگی بابت پہلی وزن کی مسئلہ قرض
 جسوقت وصول ہوگا تو اوسوقت زکوٰۃ اوسکی دینی ہوگی فیصل اس اجمال کی یوں ہے
 کہ اگر قرض بدل تجارت کا ہی تو جسوقت وہ قرض باقید میں آوے گا اوسوقت چالیس درم میں سے
 ایک درم زکوٰۃ دینی ہوگا مثلاً ایک گھوڑا تجارت کا بچا پس جسوقت قیمت گھوڑی کی ہاتھ
 میں آوے گی اوسوقت چالیس درم میں سے ایک درم زکوٰۃ دینی واجب ہوگی اس میں
 سال گذرنی کی شرط نہیں اور اگر قرض بابت تجارت کی نہیں ہے بلکہ بدل مال کی تجارت
 مانے قرض تاوان معصوب لے تو اس صورت میں بھی نصاب قبض کرنیکی بعد زکوٰۃ دینی
 واجب ہوگی مثلاً کسی نے ایک گھوڑا کسی کا غضب کیا اور وہ گھوڑا اوس
 غاصب کی ہاتھ میں ہلاک ہوا بعد اوسکی اوس گھوڑی کی قیمت غاصب کے گھوڑی کی مالک
 کی ہاتھ لگی پس جسوقت وہ قیمت اوسکی ہاتھ میں آئی اوسوقت چالیس درم میں سے ایک
 درم زکوٰۃ دینی واجب ہوگی اس میں بھی سال گذرنی کی شرط نہیں اور اگر قرض تجارت کا
 بدل نہیں ہے اور نہ مال کا بدل بلکہ وہ قرض بدل ہی مہر اور خلع اور اوسکی مانند کا تو اوسکی
 نصاب قبض کرنیکی بعد جب سال اوپر تمام ہوگا تب زکوٰۃ دی جائیگی نزدیک امام اعظم
 کی و مثلاً کسی عورت کو مال مہر کا ملا یا کسی مردنی مال لیکر عورت کو طلاق دی وہ مال
 اوسکی ہاتھ آیا پس یہ مال اگر نقد نصاب کی ہی تو بجز قبض کرنیکی زکوٰۃ اوپر واجب
 نہوگی جب تک اوس مال پر سال نگذریگا نزدیک امام اعظم کی اور نزدیک صاحبین کی
 اس صورت میں بھی بجز قبض کرنی نصاب کی زکوٰۃ واجب ہوگی سال تمام ہونیکی شرط
 نہیں ہاں مگر جو قرض بدل دیت اور بدل ارش جنایت اور بدل کتابت کا ہی تو اوپر
 قرض میں بجز قبض کرنی نصاب کی زکوٰۃ دینی واجب نہوگی نزدیک صاحبین کی ہی
 بلکہ نصاب قبض کرنیکی بعد جب سال اوپر گذریگا تب زکوٰۃ دینی ہوگی مسئلہ زکوٰۃ

اور اگر کسی نے نیت شہر طری خواہ ادا کرتی وقت نیت ادا کی کری خواہ زکوٰۃ کی قدر اول
 مال سے جدا کرتی وقت نیت کری **مسئلہ** اگر سارا مال بقدر دیا اور نیت زکوٰۃ کی
 نکی تو بھی زکوٰۃ ساقط ہو جائیگی اور اگر بعض مال صدقہ کیا تو نزدیک الیٰی دوست کی پہنہ
 ساقط نہ ہوگی اور نزدیک محمد کی جس قدر صدقہ کیا اور مقدار کی زکوٰۃ ساقط ہوگی **مسئلہ** اگر
 شروع سال اور اخیر سال میں نصاب کامل تھی اور درمیان سال میں کم ہو گئی تھی تو
 بھی زکوٰۃ تمام سال کی واجب ہوگی سال کی درمیان کا نقصان معتبر نہیں **مسئلہ** مال زیادہ
 والا کہ جس میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے وہ مال میں مضمون ایک قسم نقدی یعنی سونا اور
 چاندی خواہ روپیہ اشرفی ہو یا پتہ یا زیور یا برتن سونی اور چاندی کی اور نصاب
 سونے کی میں شقال ہے کہ ساڑھی سات تولی ہوتی ہیں اور نصاب چاندی کی دوسو
 درہم میں دہلی کی سنگی سی چھپڑ روپیہ ہر وزن اونکا ہوتا ہے اور سونے کی نصاب میں
 سی زکوٰۃ کی فرض کی مقدار چالیسواں حصہ ہے اور یہی طرح چاندی کی نصاب میں
 سی ہے اور اگر سونا نصاب سی کم ہوا اور اسی طرح چاندی کی نصاب سی کم ہو تو
 نزدیک امام ابو حنیفہ کی یہ ہے کہ دونوں کو باعتبار قیمت کی ایک شخص کر کی نصاب پوری
 کی جاویں اور قیمت کرنی میں فائدہ فقیروں کا نگاہ رکھا جاویں یعنی جس ایام میں
 سونے کی قیمت میں فائدہ فقیر کا ہو تو اوس ایام میں چاندی کو سونے کی قیمت لگاویں
 اور جس ایام میں چاندی کی قیمت میں فائدہ فقیر کا ہو تو اوس ایام میں سونے کو چاندی
 کی قیمت لگاویں اور نزدیک صاحبین کی یہ ہے کہ ساتھ اعتبار اجزاء کی نصاب پوری
 کی جاویں نہ باعتبار قیمت کی **ف** یعنی سونا اور چاندی دونوں کی جزو اگر برابر ہیں تو
 دونوں کو ملا کر نصاب پوری کی جائیگی اور اگر جزو دونوں کی برابر نہیں ہیں تو نصاب
 اعتبار قیمت کی پوری نہ کی جائیگی پس اگر سونا سوشقال ہے تو نزدیک تینوں کی زکوٰۃ
 واجب ہوگی اور اگر سودرم چاندی اور پانچ شقال سونا ہے اور قیمت پانچ شقال سونے کی
 برابر سودرم چاندی کی ہے تو زکوٰۃ نزدیک امام عظیم کی واجب ہوگی نزدیک صاحبین
 کی جو سونا اور چاندی کہوٹا ہوا اگر کہوٹا ہیں اوسکا تم ہی تو حکم اوس سونی اور چاندی کا حکم

مٹانے کا بی اور اگر کوئی پان ار کا غالب ہی تو حکم اور حکم استبکا کا ہی قسم دوسری مال
 نامی میں سی مال تجارت کا ہی جو مال کہ تجارت کی انیسویں سول لیا ہی اوس میں زکوٰۃ چوبیس
 ہوتی ہی اور اگر کسی کے مال یا شخص یا اوسکی لیتی وصیت کی یا عورت کو مہر میں مال یا ہتھ
 آیا یا غلے یا قصاص کے صلح میں مال یا ہتھ آیا اور اوس مال کی مالک ہوتی وقت نیت تجارت
 کی کی تو نزدیک ابی یوسف کی اوس مال میں زکوٰۃ واجب ہر گز نہ نزدیک محمد کی اور
 اگر سیرت میں مال یا ہتھ آیا اگرچہ عورت کی مرنی وقت نیت تجارت کی کی تھی تو بی وہ مال
 تجارت کا نہ ہوگا اور زکوٰۃ اوس میں واجب نہ ہوگی مسئلہ اگر ایک غلام تجارت کی لیتی ہو یا
 بعد اوسکی اوسکو خادم کیا پس وہ غلام مال تجارت کا نہ رہا اور جو لوٹندی غلام واسطے
 خدمت کی مول لیتی گئی اور بعد اوسکی اوس میں نیت تجارت کی گئی تو وہ لوٹندی غلام مال
 تجارت کی نہ ہوں گی جب تک وہ سچی بخائیں گی مسئلہ مال تجارت کا سونی اور
 چاندی کی ساتھ یعنی ان دونوں میں سی جس میں فائدہ فقیروں کا ہو وی اوسکی ساتھ
 قیمت کری پس جب دونوں قسم میں سی جس کی نقاب کی برابر وہ مال پہنچی تو چالیسوں
 حصہ اوس مال میں سی زکوٰۃ اگر سی قسم تیسری مال نامی میں سی چیز نمالی چاروں میں
 یعنی اونٹ اور گائیں اور بکریاں فرودادہ ملی ہوئی اور اسی طرح کئی کپڑوں کی کہ
 اوہی برس سی زیادہ میدان میں چرا کرتی ہیں اوس میں زکوٰۃ واجب ہے اور میدان
 کی چیز نمالی جانوروں کی نقاب کی تحصیل اور حیدر میں زکوٰۃ اوس میں واجب ہوتی
 ہی اوسکی تحصیل بہت طول رکھتی ہی اور ان مکوں میں یہ سب مال زکوٰۃ واجب ہوئے
 مقدار میں نہیں پہنچتی ہیں اس واسطے ان چیزوں کی زکوٰۃ کی مسئلہ ذکر نہیں گئی اور اس
 طرح مسئلہ احکام عشری زمین کی ذکر نہیں گئی اس سبب سی کہ ان مکوں میں زمین پر
 عشری نہیں ہی اور مسئلہ عشری والوں کی ہی جو شاہ راہوں پر پڑتی ہیں بیان نہیں گئی
 مسائل سوائے کی اگرچہ مشفق رحمہ اللہ فی بالکل ذکر نہیں گئی لیکن یہ عاجز بطور
 اختصار کی ذکر کرتا ہی تاکہ لوگ مسائل سی آگاہ ہوں مسئلہ جان تو کہ جسکی پاس
 پانچ اونٹ حاجت اصلی سی زیادہ ہوں اور وہ اونٹ اکثر سال جنگل میں چرتی ہوں اور

برس اون پر گزری تو اون پانچ اونٹ میں ایک بکری زکوٰۃ دیوی پس اسی طرح ہر
 پانچ میں ایک بکری دیا کری جب تک پس کو پہنچی پینتیس تک پس اون میں ایک بونی مادہ پس
 روز کی دیوی پھر جو وقت چھپس کو پہنچی پینتیس تک پس اون میں ایک بونی مادہ دوسرے
 کی دیوی اور جو وقت چھپا لیس کو پہنچی ساٹھ تک پس اون میں حصہ یعنی تین برس کے
 اونٹنی کے قابل حبت کرنی اونٹ کی دیوی پھر جو وقت ایک سو کو پہنچی پینتیس تک پس اون
 میں حصہ یعنی چار برس کی بونی کہ پانچوں برس میں لگی ہو دیوی اور جو وقت چھپس
 کو پہنچی لوی تک پس اون میں دو بونیاں دوسری دیوی اور جو وقت ایک سو کو پہنچی
 ایک سو پس تک پس اون میں تین برس کے دو اونٹیاں کے قابل حبت کرنی اونٹ
 کی ہون دیوی اور جو وقت زیادہ ہوں ایک سو پس سی تو حساب سر نو سی شروع کیا جاو
 یعنی جب ایک سو پس پر پانچ اونٹ زیادہ ہوں تو ایک سو پس کی تین برس کے
 دو اونٹیاں اور پانچ کی ایک بکری دیوی اسی طرح ہر پانچ میں ایک بکری دیا کری جب تک پر
 پوری ہو دین پس تک پس اون میں ایک بونی مادہ برس روز کی دیوی پس موجب
 ترتیب پہلی کی حساب کرتا جاوی مسئلہ اور تیس گانی سپون سی کم میں زکوٰۃ پہنچ
 جب تیس پوری ہوں اور برس اون پر گزری تو ایک تین یعنی پڑ یا یا پڑا پس
 سی زیادہ دوسرے سی کم کی دیوی اور جب چالیس ہوں تو ایک سنا یعنی دوسرے سی
 زیادہ تین برس سی کم کا کچھ نہ ہو یا مادہ دیوی جب ساٹھ ہوں تو دوسری دیوی اور جب
 ستر ہوں تو ایک سنا اور ایک تین دیوی اور جب اسی ہوں تو دوسرا دیوی اور جب نو
 ہوں تین تھی دیوی اور جب سو ہوں تو دوسری اور ایک سنا دیوی اسی طور سے
 ہر ایک تیس میں تینیا اور ہر چالیس میں سنا دیا کری گانی مہین میں زکوٰۃ ایک سو
 اور اون میں اور مادہ دو لون دینا درست ہے اور اونٹ میں سوا مادہ کی زکوٰۃ نہیں آیا
 مسئلہ چالیس بکری سی کم میں زکوٰۃ نہیں جب چالیس پوری ہوں اور برس اون پر گزری
 تو ایک بکری زکوٰۃ دیوی ایک سو پس تک پس ایک سو لیس ہوں تو دوسری زکوٰۃ دیوی
 دوسو تک جب دوسو سی ایک زیادہ ہو تو چار بکری دیوی پھر ہر سیکڑی میں ایک بکری

دیا کرتی بہیز کر کے لی زکوٰۃ ایک طرحی زکوٰۃ میں چاہی بکری دی چاہی بکری چھوٹی
 بڑی سب جانور کن لی زکوٰۃ دیوے مسئلہ جو کہ بوری اور کہ بوری ان الفرسان کل میں
 چرتی ہوں اور وہ تجارت کی یعنی ہوں پس ان میں زکوٰۃ نہیں ہے امام شافعی رحمہ اللہ
 اور غیر ہم کی نزدیک اور امام عظیم کی نزدیک اگر کہ بوری اور کہ بوری ان میں ہوں تو زکوٰۃ
 دینی چاہی فی راس ایک دینار دیوے یا اوس کے قیمت شکر کار کی دوسو درہم میں سے
 پانچ درہم دیوے لیکن فتاویٰ میں لکھا ہے کہ فتری صاحبین کی قول پر ہی مسئلہ
 اگر کسی مسلمان یا کسی دینی فی گوہن ہونا یا چاندی یا تانبہ یا انکی مانند میں یا یا تو یا چو
 حصہ اوس تمام لیوے اور چار اوس پانچواں تو دیوے اگر کہ زمین کی ملک ہے اور اگر وہ کسی ملک
 میں ہی تو ایک حصہ حاکم لیوے اور چار حصے زمین والے کو جو الی کر ہی پالی کو کہ یہ بیگ اور اگر
 اپنی کہ زمین پایا تو نزدیک امام عظیم کی اوس میں پانچواں حصہ حاکم کو دینا واجب نہیں
 اور نزدیک صاحبین کی واجب ہے اور اگر انکی پستی کی زمین میں پایا اوس میں ہوتا
 میں ایک روایت میں ہے کہ پانچواں حصہ حاکم کو دینی اور ایک میں ہی کہ دیوے مسئلہ
 اگر مال کا مالک ہو یا یا اگر اوس میں نشان اسلام کا ہی مانند سکے اسلام کی تو اوسکا حکم کرے
 ہو ہی مال کا ہی اوسکی مالک کو تلاش کر کے پہنچانا چاہی اور اگر اوس میں نشان کفر
 کا ہی پانچواں حصہ حاکم مسلمان لیوے اور باقی پانچواں کو دیوے مسئلہ پہلی زکوٰۃ
 خراج کر کے لی جبکہ بیان میں زکوٰۃ خراج کر کے لی جبکہ وہ فقیر ہی کہ نصاب سے کم مال کا مالک
 ہو اور وہ سکین ہی کہ مالک کسی چیز کا ہو اور نہ کتاب ہی کہ مال کتابت کی اور اگر لی میں
 محتاج ہی اور قرضداری کہ وہ مالک نصاب کی مالک کسی الاکن نصاب اوسکی قرض سے کم
 ہی اور غائب ہی کہ استیفاء کا نہیں کہتا اور وہ اوس ہی کہ مال وطن میں کہتا اور وہ غیر میں ہی وطن
 سی اور مال سا نہیں کہتا پس اگر چاہی ان جماعت میں سے ایک جماعت کو دیوے یا چاہی ان سب کو
 دیوے یعنی مثلاً اگر چاہی فقیر فقیر کو جماعت کو حصہ کر دیوے یا چاہی ہر فرد کو
 تقسیم کر دیوے دو نو وجہ درست ہے لیکن زکوٰۃ دینی مال مال زکوٰۃ کا اپنی بابا ہے
 اور لا کو اور عورت اپنی شوہر اور شوہر اپنی جوڑ کو اور اپنی غلام اور برادر کے

اور ام ولد کو ندیوی اور اوس غلام کو ندیوی کہ جس کا بخش آتا ہو یا جو اور کا فر کو ندیوی
اور سید اور سیدی غلام کو ندیوی مگر صدقہ فطر نقل کا مستثنایہ نہیں کہ ادب سی او کی حدیث میں
کہ زانی اور سجد بنانی میں اور بیت کے کفن میں اور بیت کے ترخل اور نین چہ نکری اور دو تہمتہ غلام اور دو
کی چہ نکری اور سید یا سید یا کافیا یا باب یا شہر یا جو رو تو زکوٰۃ دینی والی کو پھر زکوٰۃ
کہ زکوٰۃ دینی والا دہمتہ تھا یا سید یا کافیا یا باب یا شہر یا جو رو تو زکوٰۃ دینی والی کو پھر زکوٰۃ
دینی لازم نہیں نزدیک امام اعظم کی اور نزدیک ابی یوسف کی پھر دینی لازم ہی مسئلہ
مستحب ہے کہ ایک فقیر کو صدقہ دیوی کہ اوہ دن محتاج سوال کا ہو مسئلہ نصاب کی
انداز یا نصاب سی زیادہ ایک فقیر غیر قرضہ اور کو دنیا یا ایک شہر سی دوسرے ہاں زکوٰۃ کا
بہیجا کر دے ہی مگر جس وقت گناہ اور سکادوسری شہر میں ہو یا وہاں کی لوگ بڑی محتاج ہوں تو
درست ہی مسئلہ جس شخص کو ایک دن کا کہانا یا سیہ ہو او سکوا سوال کرنا نہ چاہی فصل
دوسری صدقہ فطر کی بیانیہ صدقہ فطر واجب ہر آزاد مسلمان پر مالک نصاب کا
ہو اور زیادہ ہو قرض اور ضروری حاجتوں سی اور نامی ہونا نصاب کا اس میں شرط نہیں
پس جو شخص اس طرح کی نصاب کا مالک ہوگا او سپر صدقہ لینا حرام ہی صدقہ فطر کا اپنی طرف
اور اپنی چھوٹی اولاد کی طرف سی دیوی اگر وہ اولاد مالک نصاب کی ہو وی اور اگر
مالک نصاب کی ہو وی تو اوہ کی مال سی دیوی اور اپنی خدمتی غلاموں کی طرف سی دیوی
اگرچہ غلام مدبر ہو اور تجارتی غلامو کی طرف سی ندیوی اور ام ولد کی طرف سی دیوی
نہ اپنی جو واد اپنی اولاد بالغ اور اپنی غلام مکاتب کی طرف سی اور نہ بہائی ہوئی غلام
کی طرف سی مگر پھر ایسی بعد او کی طرف سی دیوی اور ایک غلام یا کئی غلام کئی آدمی کی
شرکت میں ہو دیں تو نزدیک امام اعظم کی صدقہ فطر اون غلاموں کا کسی پر واجب
ہوگا مسئلہ صدقہ فطر کا واجب ہوتا ہی عید کی دن کی و مگر طلوع ہوئی سبتہ پس جو آدمی عید
صبح سی الکی مگر گیا یا صبح کی بعد پیدا ہو یا اسلام لایا صدقہ فطر کا او سپر واجب نہوگا
اور عید سی الکی ہی صدقہ فطر کا ادا کرنا جائز ہی لیکن سنت یہی کہ عید گاہ کی طرف تک
کی لگی ادا کری اگر عید کی دن صدقہ فطر کا ادا کیا بعد او کی جب چاہی قضا کرے

مسئلہ مقدار صدقہ فطر کا گھبرائی کی یا گھبرائی کی سو ادھار صاع ہی اور خرما یا جو
ایک صاع اور شیشہ میں ادھار صاع ہی گھبرائی کی مانند نزدیک نام غنیمت کی اور نزدیک
مساجین کی ایک صاع ہی مانتی ہوگی اور صاع ایک طرف ہی کہ آٹھ رطل مسوری یا شیشہ
غلہ مانند ادھار ہی اور شیشہ یا ادھار نزدیک ابی یوسف کی صاع وہ طرف ہی کہ شیشہ
پانچ ادھار ہی رطل ساوی اور رطل میں استار کا ہوتا ہی ہر ستار سا ہی چار اشغال
کا ہی پس وزن ایک رطل کا دہلی کی سکے سی چھپس روپی کی برابر ہوتا ہی اور
صدقہ فطر میں غلہ کی عوض اور غنیمت دینی ہی جائز ہی فصل غنیمت کی صدقہ فطر
کی بہائیں صدقہ فطر باب اور اقرباء اور یتیموں اور مساکین اور سوا ک کہ نواہون اور
اونکی غیر و نکو دیوی کسواٹی کہ حق تعالیٰ کی کلام سی انکو دنیا ثابت ہوا چنانچہ اللہ تعالیٰ
فی قرآن یا لیسکونک ما ذل انفقون قل ما انفقتم من حبس قل انکم انکم
و لا قریبن و النسا حی و المساکین و ان السبیل و ما تفعلون من خیر
فان اللہ بک علیکم و جہتی بہن تجسی کیا چہ خرچ کریں تو کبہ جو خرچ کرو فائدہ کی سو
باب کو نزدیک رالونکو اور یتیمو کو اور محتاجو کو اور برادرہ کی سافر و نکو و اور جو کر دی
بہلانی سو وہ اللہ کو معلوم ہی و لوگون فی یو چہا تھا کہ مالون میں سی کس مال کا
خرچ کرنا بہت ثواب ہی فرمایا کہ مال کوئی ہو لیکن جسقدر تمہا کی پر خرچ ہو تو ثواب
زیادہ ہی لائن بہتر نہی ہی کہ جو مال اصلی حاجتوں اور قرض اور نفقون اور رواج
حقوق سی زیادہ ہو وہ دیوی اور گناہ کی کام میں خرچ کری پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
خیر کی فتح کی بعد ایک برس کا خرچ ازواج مطہرات کو دیتی ہی اور اپنی ذات پاک
کی اپنی جمع نہیں کرتی تھی جو کچھ میسر ہوتا خدا کی راہ میں دی دیتی ہی اور زکوٰۃ
تھی انفق یا باک و لا تحسن فخر من العرش اقا کا کہ یعنی خرچ کر باہلار
جو کچھ رکھی تو اور عرش کی مالک سی اندیشہ فقر کا مت رکھہ اور مال کو بہنو و خرچ
نکری کہ پیورہ خرچ کر نیوالی کو حق تعالیٰ جل شانہ فی شیطان کا بہائی فرمایا اور خرچ بہنو
وہ ہی کہ او میں نہ ثواب ہو اور نہ فائدہ دینا کا اور نفس کے خوشی نفس کی حق سی زیادہ کرنی

منع ہی مسئلہ صیغہ نفل میں سی پہلی نبی پانچم کو دیو بی سو اسطی کہ زکوٰۃ اور تکوین ہی حرام ہی اور
 رسول علیہ السلام کی قرابت پر نظر کر کے ان کی خدمتوں میں تواضع اور تعظیم
 کی ساتھ گذرانی مسئلہ صیغہ نفل ذمہ کو دینا درست ہی نہ حربی کو
 مسئلہ صیغہ نفل ہمان کی تین دن تک سنت ہو کتن ہی بعد اسکی مستحب

کتاب الصوم

روزہ کی بیائیں اسلام کی ارکان تو ہیں مگر تیسرا رکن روزہ رمضان مبارک کی جینی کا
 ہی روزہ فرض قطعی ہی ہر مسلمان سکلف پر جو فرض بخانی اور سکونہ کا روزہ اور جو بغیر
 عذر کی اور سکونہ ترک کری تو بڑا گناہ کا ہے اور بخاری اور مسلم میں ہی کہ ابو ہریرہ رضی اللہ
 عنہ فی رسول علیہ السلام سی روایت کہ ہر ایک عمل نبی آدم کا زیادہ دیا جاتا ہی ثواب
 اسکا دس اتنی سات سو چند تک حق تعالیٰ فی فرمایا اگر روزہ کہ پیشک روزہ میری لپی
 ہی اور میں آپ روزہ کی جزا ہوں مسئلہ روزہ ادا ہو سکی شرط نیست ہی یعنی بدولت
 کی روزہ ادا ہو گا اور حیض اور نفاس سی پاک ہونا ہی شرط ہی کہ حیض اور نفاس کی تہا
 ہی روزہ صحیح ہو گا مسئلہ روزہ چہ ہضم ہی ایک تو روزہ رمضان دوسرا روزہ
 قضا تیسرا روزہ نذر میں جو ہر روزہ نذر غیر تعیین کا یا بچوان روزہ کفار چہ ہمان روزہ
 نفل پس نزدیک بام عظم کی رمضان کا روزہ مطلق نیست لی ساتھ اور ساتھ نیست فرض
 وقت اور ساتھ نیست نفل کی ادا ہوتا ہی مطلق نیست کی صورت یون کہ چین کہی کہ
 میں فی نیست روزہ کی اور نیست فرض وقت کی صورت یون ہی کہ چین کہی کہ میں فی اس
 رمضان مبارک کی فرض روزہ نیست کی اور صورت نیست نفل کی اسطرح ہی کہ اگر
 کہی کہ میں فی نیست نفل کی اور اگر نیست قضا یا کفار کی ہی پس نہ نیست کرنی والا اگر مقیم
 اور صحیح سالم ہی تو فرض وقت کا ادا ہو گا نہ قضا اور کفارہ اور اگر وہ بیمار یا مسافر ہی تو
 اونی قضا یا کفار کی نیست کی تو قضا اور کفارہ ادا ہو گا نہ فرض وقت کا اور نزدیک صحیح
 کی اگر مریض یا مسافر ہی تو ہی فرض وقت کا ادا ہو گا نہ قضا اور کفارہ اور نزدیک مالک
 اور شافعی اور احمد رحمہم اللہ کی روزہ رمضان کی لپی ہی تعیین کرنی نیست فرض وقت کے

ضروری اور نذرین نزدیک امام عظمیٰ کے جسطرح ساتھ نیت نذر کی ادا ہوتا ہی اس طرح
 مطلق نیت کی ساتھ اور ساتھ نیت نفل کی ہی ادا ہوتا ہی اور اگر اوس نذر معین میں
 دوسری واجب کی نیت کی تو وہ دوسرا واجب ادا ہوگا نہ وہ نذر معین اور نزدیک اکثر
 اماموں کی نذر معین بغیر تعین کرنی نیت کی نذر ادا نہیں ہوتا اور نفل جسطرح نفل کے
 نیت سی ادا ہوتا ہی اس طرح مطلق نیت کی ساتھ بھی ادا ہوتا ہی بالاتفاق
 اور نذر معین اور قضا اور کفار میں نیت تعین کرنی شرط ہی بالاتفاق مسئلہ روزی کی نیت کا
 وقت بعد سورج دھونے کی صبح کی ہوئی تک ہی اور صبح ہوئی چھ یا نہین کر نفل روزی میں دوسرے
 کی قبل تک درست نزدیک شمار فی اور احمیٰ اور نزدیک مالک کی صبح کی بعد نفل کی نیت
 ہی درست نہیں اور نزدیک امام عظمیٰ کی روزی رمضان اور نذر معین اور نفل کی نیت دوسرے
 کی قبل تک درست ہی اور قضا اور کفار اور نذر معین کی نیت صبح ہوئی وقت بالاتفاق اور
 نہیں اور نزدیک تینوں اماموں کی رمضان کی تیسری روزی لی ہر بات مالک کی نیت کرنی
 شرط ہی اور امام مالک کی نزدیک ساری رمضان کی واسطی پہلی رات ایک نیت کفایت ہے
 اگر رمضان کی مہینی کی اول رات میں تیس روزی کی نیت کسی نیکی اور درمیان رمضان کی اوسی
 جنون ہوا اور نیکی دن اوسی جنون میں گذر گئی اور کوئی چیز روزہ تو رنی والی اوسین روزہ
 ظاہر میں نہ آئی تو نزدیک امام مالک کی روزی اوسی صحیح ہوئی اور نزدیک تینوں اماموں کی جنون کو
 دنوں کی روزی قضا کی اس واسطی کہ اوسین نیت فوت ہوئی اور اگر ساری مہینی رمضان کی
 باولا رہا تو روزی سا قطہ جو قضا واجب ہوئی اور اگر رمضان میں ایک ساعت ہی باولیکو
 افاقہ ہوا تو پہلی دنوں کی روزی قضا کی خواہ وہ بالغ ہوئی وقت دیوانہ ہوا یا بعد
 بلوغت کی ہوا مسئلہ رمضان کی مہینی میں چاند دیکھنی ہی یا شعبان کی تیس دن تمام
 ہوئی ہی روزہ رکھنا واجب ہوتا ہی اور اگر آسمان میں مثلاً ابر یا غبار ہو تو رمضان کی چاند کو
 دیکھنی ایک مرد یا ایک عورت عادل کی گواہی کفایت ہی خواہ وہ آزاد ہو خواہ غلام یا باندی
 اور اس طرح سوال کی چاند کی لی دومر و آزاد عادل یا ایک مرد اور دو عورت آزاد
 عادل کی گواہی الفاظ شہادت کی ساتھ شرط ہی اور اگر مطلع صاف ہو تو رمضان

اور سوال کی چاند کی گواہی کو ایک بڑی جماعت چاہے مسئلہ اگر رمضان چاند ایک آدمی
 کی گواہی سے ثابت ہوا تھا پہرے میں کو چاند دیکھا گیا تو افطار کرنا جائز ہوگا اور اگر دو آدمی
 گواہی سے ثابت ہوا تھا اور تیس دن گذری تو افطار جائز ہوگا اگرچہ چاند دیکھا نہ جاسکے
 اگر کسی نے چاند رمضان باشیوال کا اپنی آنکھ سے دیکھا اور قاضی نے گواہی اور قبول نہ کی تو
 دونوں صورتیں واجب ہے کہ وہ شخص روزہ رکھے اور اگر افطار کر گیا تو قضا واجب ہوتی نہ
 کفارہ مسئلہ شک کی دن یعنی تیسویں شعبان کو جب چاند دیکھا نہ جانی اور مطلع صاف نہ ہو تو روزہ
 ترک ہی کر غفل کی نیت سے رمضان نہ نہیں اگر وہ دن مقادری غفل روزہ کی موافق ہو جائے تو
 یعنی ایک شخص کی عادت ہے کہ ہر پیر جمعہ کو روزہ غفل کہتا ہے اتفاقاً وہ تاریخ شک کی اورین
 واقع ہوئی تو اسکو اسدن روزہ رکھنا منع نہیں اور اگر ایسا نہ ہو تو خواص روزہ رکھیں
 جو لوگ شک کی ذی نیت جانتی ہوں وہ رکھیں اور نیت اسدن کی کیا ہے کہ نیت غفل
 کی کری نہ غیر اسکی اور عوام دو پہر کے بعد افطار کریں نزدیک امام اعظم کی آراء اورین
 رمضان کی نیت یا دوسری واجب کی نیت سے روزہ رکھنا مکروہ ہے اور اس طرح نزدیکی
 ساتھ روزہ رکھنا مکروہ ہو تو روزہ کی حدوت یوں کہ جس نے آج اگر دن رمضان کی پہلے روزہ رمضان کا
 اور اگر دن رمضان کا نہیں تو پہلے روزہ دوسرے وجہ کا ہی غفل کا لکن ہر تقدیر میں نیت ساتھ روزہ
 رکھنا جب رمضان ثابت ہوگا تو وہ روزہ رمضان کا ہوگا نزدیک امام اعظم علی فصل
 پہلی قضا اور کفارہ واجب کر نیوالی چیزوں کی سیانہیں اگر کسی نے رمضان کی روزہ میں
 جماع کیا یا جماع کیا یا قصد بخل یا دبر میں یا کہا یا یا یا یا قصد خواہ غذا خواہ دوا روزہ
 اسکا فاسد ہوا اور قضا اور کفارہ واجب ہوگا بروی آزاد کری اور اگر عیسے نہ ہو تو کفایت
 دو مہینی روزہ رکھے کہ او مہین رمضان اور عیدین اور ایام تشریق نہوں اور اگر اسد مہینی
 کی تحمین کوئی روزہ فوت ہو جاوی خواہ عذر خواہ بغیر عذری تو ہر روزہ ہر پہرے شروع
 کری مگر حیض اور نفاس کی ضرورت میں افطار کرنا مضائقہ نہیں اور اگر مثلاً بسبب پرے
 طاقت روزہ کی نہ کہتا ہو تو ساتھ سکین کو دو وقت پہرے کہنا مکمل آدمی لکن جن ساتھ
 آدمی کو صبح کو کہلاوی او مہین کو پہرے شام کو کہلاوی یا ہر ایک کو غلہ صدقہ فطر کی قدر دے

آور نزد یک شخص کی اور احمد کی بدون وحی کی کفارہ واجب نہیں ہوتا ہی اور قضا یا کفارہ یا نہ ہو
 روزہ توڑنے کی سی کفارہ واجب نہیں ہوتا ہی بالاتفاق واجب و حرام کی کفارہ واجب ہوتا ہی اگر
 اسی وجہ پر ایک شخص نہیں دویا کئی روزی توڑی تو اس صورت میں اگر اول کی کفارہ وحی کی بہرہ
 و وسرہ و نہ تو دوسری یعنی کفارہ غلطی و دویا اور سطح قیاس کر لی تیسری اور چوتھی میں اور بہرہ
 اوکی اور اگر کسی کا کفارہ نہیں دیا یہاں تک کہ رمضان آخر ہو گیا تو سب کے وسطی ایک کفارہ
 کفایت اور امام مالک اور شافعی کی نزدیک دو نمونہ فقہیرین ہر روز یعنی ایک ایک کفارہ
 چاہیے اور اگر رمضان میں دوسرے فاسد کی اور اول روز کا کفارہ نہیں دیا تو اس صورت میں
 بالاتفاق کفارہ ایک ایک واجب ہوگا اور اگر خطاسی فطر کی کیا فطر کی کیا فطر کی کیا فطر کی
 قسم کی حلق میں پانی اتر گیا یا سبب برستی کی افطار کیا خواہ جماع خواہ اور کسی چیز کی
 ساتھ یا حقہ کیا گیا یا کان یا ناں میں دھوا لی گئی یا پیٹ یا منہ کی زخم میں دوا دالی گئی
 پس وہ دوا اوکی یا مرغ یا پیٹ میں پانی یا کنکریاں یا دوا یا دھیرہ دوا اور غذا کی قسم سی نہیں
 کھل گیا یا قصد آمندہ پہنچتی یا رات جاگ کر کھانا سحر کیا گیا یا اور چھپی معلوم ہو کہ صبح تھی یا شام
 دہری کی خیال سی افطار کیا اور وہ دوبارہ نہ تھا یا بھول کر کھانا کھایا اور خیال کیا کہ روزہ میرا
 فاسد ہوا بعد اس کی پہر قصد کھانا یا سوئی اوکی حلق میں کسی پانی یا دایا عورت سے نہیں
 یا دویا کی یا بیہوشی کی حال میں وحی کی گئی انصورت میں قضا کا روزہ واجب ہوگا نہ کفارہ
 اور اگر کسی نے رمضان میں نہ روزی نہ نیت افطار کی اور روزہ توڑنے والی کوئی چیز
 اس کی خطا میں نہ نالی تو اس صورت میں بھی قضا واجب نہ کفارہ اور اگر رمضان میں نہ
 نہ نیت کی اور کھانا کھایا تو نزدیک امام عظیم کی کفارہ واجب ہوگا اور نزدیک صاحبین
 کی واجب ہوگا اور اگر روزہ بھول گیا اور اس حال میں کھانا کھایا یا پانی پییا یا جماع کیا تو
 روزہ فاسد ہوگا اور نہ قضا واجب ہوگی اور احتلام ہونا اور دیکھنے کی ساتھ شہوت ہونا اور
 ہونا اور بدن پر تیل ملنا اور انگہ میں سر نہ لگانا اور غصہ سے گرنی اور چھپی لگانا اور بغیر
 قصد کی گرنی اگرچہ بہت ہوا اور قصد سی توڑی گئی اور کائنات میں پانی ڈالنا یا چیزیں
 بھی روزہ فاسد نہیں کرتی ہیں اور اگر ذکر کی اندر تیل یا دوسرے کوئی چیز داخل کی تو نزدیک

امام عظیم کی روزہ فاسد ہوگا اور نزدیک ابی یوسف کی فاسد ہوگا اور اگر مردہ عورت یا چارپا
 کی ساتھ قبیل اور ویرکی سوا اور کسی اعضا میں وطی کی بلعورت سی بوسہ لیا یا شہوت سی
 ساس کیا ان صورتوں میں اگر انزال ہوا تو روزہ فاسد ہوگا اور اگر انزال نہ ہوا تو فاسد نہ ہوگا
 اور اگر کیا نہیں سی کچھ دانت میں باقی رہا اور سکویا تہہ سی نکال کر کہا یا تو روزہ ٹوٹ جائیگا
 پر کفارہ واجب ہوگا اور اگر زبان کی ٹوک سی نکال کر کہا یا پس اگر وچنی کی برابر ہی تو قضا واجب
 ہوگا اور اگر چنی سی بہت کم سی تو نہ ٹوٹی گا اور اگر دانہ تل کا سیاہ بوت نکل گیا تو روزہ فاسد ہوگا
 اور اگر منہ میں رکھے کر حیا یا تو فاسد نہ ہوگا اور فی منہ بہ اگر منہ میں آئی پہر او سکود قصد نکل گیا تو روزہ
 فاسد ہوگا اور اگر تھوڑی سی منہ میں آئی اور بغیر قصد کی اندر گئی روزہ فاسد نہ ہوگا اور اگر منہ بہرین
 قصد کی اندر گئی تو نزدیک ابو یوسف کی فاسد ہوگا نہ نزدیک محمد کی اور اگر تھوڑی سی فی قصد نکل
 جاوی تو نزدیک محمد کی فاسد ہوگا نہ نزدیک ابی یوسف کی اور مکروہی روزہ میں جہنیا یا
 جہاناکسی چیز کا بغیر عذر کی اور لڑکی کی لٹی کہا نا چبا کر دنیا ضرور تکیہ صورتیں جائیزی اور
 کلنی کرنی اور ناک میں پانی ڈالنا بی ضرورت اور بیل کرنا اور ترکہری بدن پر لیٹنا دفع
 گرمی کیواسطی مکروہ تنزیہی ہی نزدیک امام اعظم کی اسواسطی کہ یہ امور بی صبر پر ولالت
 کرتی ہیں اور نزدیک ابی یوسف کی مکروہ تحریمی ہی مسئلہ روزہ دار اگر رات کو نایاک ہوا اور
 اوس حالت نایاکی میں صبح کی روزہ اوسکا نہ ٹوٹے گا لیکن مستحب یہی کہ صبح بکلی کی لگی
 غسل کری مسئلہ علمائے متفق ہیں اس بات پر کہ روزہ میں جہو نہ کھنی یا غیبت کیسے کرے
 یا کسیکو برا کہنی سی روزہ فاسد نہیں ہوتا پر سخت مکروہ ہی اور نزدیک ابو زریعی رحمہ اللہ کی روزہ
 اوسکا فاسد ہوتا ہی رسول صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا ہی کہ جس نے ترک کیا جہو نہ بولنا
 اور گناہ کا کام پس حق تعالیٰ محتاج اوسکی روزہ کا نہیں یعنی روزہ اوسکا مقبول نہیں مسئلہ
 اگر کوئی شخص کہا نا کہا نا بیا وطی کر رہا تھا او سو وقت فجر ہو گئی پس فجر نہونی ہی اوسنی کہا نا
 منہ سی ڈال دیا اور ذکر جمع کرنی سی پہنچ لیا اسی صورت میں نزدیک جہو نہی روزہ اوسکا صحیح ہوگا
 اور نزدیک مالک کی طل ہوگا مسئلہ جس مریض کو روزہ رہنی میں مرض پہنچی کا وڑھو
 اوسکو افطار کرنا جائیزی اور سافر کہ جبکی تقسیم اوپر گزری چکی انکو بھی جائز پس اگر سافر کہ

روز و ضرر کنوا لایق بود و او سکیم بهتر می که روزی که اگر مسافر چه دین بود یا روز و او سکیم
 بود و او سکیم افطار کرد یا بهتر می که اگر روز و قریب بلای پیچا وی نو او سال میں افطار کرد یا
 بی اگر سال میں روز و سکیم تو کنیکا رومگا اور جن چارون و مسافرون فی افطار کیتی تھی اگر
 اوس مرض اور سفر کی حال میں و مگر فی وقتضا او پیر واجب ہوئی روز اگر چاہی جو کئی پیچا
 مسافر مقیم ہوئی بعد مگر فی وقتضی دن مرض سی چھی ہوئی اور مسافر فی شیم ہوئی چھٹی پی
 اتنی بدلتی روزی او پیر واجب ہوئی اور چھ روزی فی وقتضی کیتی تو او کی دلی پر واجب
 سی کہ او کی تہائی مال سی ہر روز دلی عوض ایک سکین کا کہا نامہ و فطر کی اندازی پر دیوی
 لیکن یہ صدقہ دینا دلی پر اور سو وقت واجب ہوگا کہ مریض اور مسافر مری وقت بعد فطر کی
 کو کہ مری ہوں اور بدون فطر کی دلی پر واجب ہوگا یا ان اگر دلی اپنی طرف سی جان
 کری تو درست مسئلہ فطر انشا کا اگر چاہی ایک سخت اداری اور اگر چاہی شرف
 رکھی اگر سال ہرین فطر کیا اور دوسرا رمضان گیا تو پہلی اوس و مری رمضان کی روزی
 اداری بعد او پہلے رمضان کی روز فطر کری اور سو تین چھ صدقہ و پیر واجب ہوگا مسئلہ جو نہایت
 روزہ رکھنی سی جزئی وہ افطار کری اور ہر روز کی عوض صدقہ فطر کی برابر کہا نادوی ہر
 طاقت روزی اگر چاہی فطر او پیر واجب ہوگا مسئلہ حاملہ یا دو یا انیوالی عورت اگر
 اپنی جان اپنی کچی جان پر خوف کری تو افطار کر لی پیر فطر کری اسپر صدقہ واجب ہوگا
 فضل و مری نقل روزی کیا نہیں نقل روزہ شروع کرنی سی واجب ہو جائے
 مگر جن لوہین روزہ رہنیا سی اون لوہین شروع کرنی سی ہی واجب نہیں ہو سکا
 و یعنی عید الفطر اور عید الفصحی اور ذی الحجہ کی گیارہویں بارہویں تیرہویں کو منع
 سی اور نقل روزہ بغیر غدر کی تو روزہ درست نہیں اور غدر کی ساتھ درست ہی اور حیثیت پیر
 غدر ہی اوسین افطار کر لوی بعد اوسکی فطر کری مسئلہ اگر رمضان کی دو لوہین سی سی
 دین لکھا بل غبر یا کا فر سلمان ہو یا مسافر شیم ہو یا شیم الی پاک ہوئی یا بیمار کی شیم سی
 پائی پس دن سب واجب کہ جقدر دن یا تی ہی اوسین کہا نا پینا موقوف کرن لری
 اور نو مسلم کی کہا نا پینا موقوف کیا یا کیا دو وزن سو رتین اون دو وزن پر فطر واجب

ہونگا کہ مسافر اور مایوس اور بیمار پر واجب ہوگا مسئلہ علی الفطر اور عید الفطر کی دو دن اور ایام
 تشریق کی دو دن میں روزہ رکھنا حرام ہے دن دو نہیں روزہ شروع کرنی ہی واجب نہیں ہے نہ
 لاکن اگر کسی نے نذر کیا کہ میں روزہ دو نہیں روزہ رکھوں گا یا نذر کیا تمام سال روزہ رکھنی کا تو دونوں
 صورتیں ادا دن دو نہیں اظہار کر لی اور اگر روزہ رکھنا تو گناہ ہوگا لاکن نذر اس کی ذمہ ہی
 سا نظر ہو جائیگا اور قضا اور سپر نہ اور کیا حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص رمضان کی بعد شوال میں
 چھ روزہ کی ایک گناہ گویا کہ اس کی تمام سال روزہ رکھا بعض علما نے کہا کہ شوال میں چھ روزہ کی ایک گناہ
 ملا کہ یہ بھی فتنہ یوں نکرے کہ عید کی صبح کو شروع کرے عید کی ساتویں کو تمام کرے بلکہ
 متفرق کرے اس لیے کہ شبابہ نصاریٰ سا ہتھ پڑی اور اسی مشابہت کی سبب علما نے ملائی
 کو مکروہ رکھا ہے اور فتویٰ یہ ہے کہ مکروہ نہیں اور غنیمہ صلی اللہ علیہ وسلم شعبان میں اکثر روزہ
 رکھتی تھی اور بعض حدیثوں میں اسی شعبان کی بعد روزہ رکھنا منع آیا ہے اس سبب سے کہ ایسا
 ہونکہ نا طاعتی رمضان کی روزہ کو مانع ہو جائی مسئلہ ہر چاند میں تین روزہ رکھنا سنت ہی ہے غنیمہ
 صلی اللہ علیہ وسلم روزہ ایام میل کی کبھی تیرہویں اور چودھویں اور پندرہویں کو رکھتی تھی
 اور کبھی شروع چاند میں انتہی تین روزہ کی رکھتی تھی اور کبھی آخر چاند میں اور کبھی ہر دو سو
 کو ایک ایک روزہ آٹھویں جمعرات اور پیر اور جمعرات کا اور کبھی پیر اور جمعرات اور پیر کو رکھتی تھی اور کبھی
 ایک چاند میں پچھٹی اور آٹھ اور پیر کو اور دوسری چاند میں شکر اور بدھ اور جمعرات کو رکھتی تھی
 عربی کی دن جو شخص روزہ رکھنا چاہے اس کی اپنی اور کچھ دوسری گناہ بخشی جاتی ہیں در اگر
 عاشورہ کی دن روزہ رکھنا تو کچھ ایک سال کی گناہ بخشی جائی اور سخت ہے کہ عاشورہ کی
 ساتھ ایک دن اور ملاوی خواہ اس کی اول دن خواہ آخر کو اور صرف جمعہ کی دن روزہ رکھنا
 نزدیک بعض عالم کی مکروہ ہے اور نزدیک بعض صنف اور محمد رحمانہ کی مکروہ نہیں مسئلہ روزہ
 وصال کا یعنی کسی دن پی در پی روزہ رکھنا بغیر افطار کی اور روزہ رکھنا تمام سال کا مکروہ
 ہے اور سبب یہ ہے طریق روزہ رکھنی میں طریق دو دو علیہ اسلام کا ہے کہ ایک دن روزہ رکھیں اور
 ایک دن افطار کریں اس طرح پر رکھنا بھی اس شرط پر ہے کہ ہمیشہ رکھنے کی کیونکہ عبادت ہمیشہ
 کی بہتر ہوتی ہے مسئلہ عورت کو بغیر اذن خاوند کی اور غلام کو بدون حکم مالک کے روزہ

نفل نہ چاہی کہ فضائل میں کسی اعتکاف کی بیانیہ عکاف گنا کسی سجدہ میں عبادت کے
 اگرچہ جامع مسجد میں بہترین اور عکاف واجب ہو جائے یا نذر کر فی سبب جان سے
 کیا گناہ میں فی اتنی پر اتنی دلوں کا عکاف لازم کیا یا لون کہا کہ جس وقت یہ کام میرا ہو گا تب
 میں اتنی دن عکاف کروں گا و ولو لفسور میں عکاف واجب ہو جائیگا لاکن پہلی صورت میں
 فی الحال ہو گا اور دوسری میں متعلق اور سجدہ میں ہر بنا عکاف کی نیت اسی کو شرع میں
 عکاف کہتی ہیں اور عکاف کے بدترین اختلاف اقل حد تک ایک دن ہی نزدیک یا نام اقسام
 اور ادبی و دنیوی زیادہ ہی نزدیک ابی یوسف کی اور ایک ساعت نزدیک محمد کی اور شافعی حنفی
 و شیعہ میں عکاف کرنا سنت مکررہ ہے اور جو عکاف واجب او میں روزہ رکھنا شرط ہے اور
 اس طرح نفل عکاف میں بھی شرط ہے ایک روایت میں اور جو ترک ہو جائے گی کہ ہر کی سجدہ میں
 عکاف کری مسئلہ مستحکم کو چاہیے کہ مسجد سی باہر نکلی اگر شب یا پانچواں یا جمعہ
 کی نماز کی وسطی اور جمعہ کی لینی اور سو وقت جاوی کہ حسین جمعہ اور اسی سنتین اور اہل سنی اور
 جمعہ مسجد میں نماز کی قدر شہری زیادہ اوستی اور بکری اگر دیر لے تو عکاف فاسد ہو گا مسئلہ
 اگر مستحکم بدون عذر کی ایک ساعت مسجد سی نکلیگا عکاف اور سکا لوت جائیگا اور نزدیک
 صاحبین کی جب تک ادبی و دنیوی زیادہ مسجد سی باہر نہ شہر نکلا فاسد نہ ہو گا اور کیا او پینا اور
 سونا او پینا اور زید ہجین بغیر حاضر کر کے اسباب کی مستحکم کو جائز ہے اور غیر مستحکم کو نہیں
 مسئلہ مستحکم کو وطی اور جو چیز غیر اشہر لاوی طرف وطی کی مثلاً بوسہ وغیرہ سب حرام ہے
 اور وطی سی عکاف فاسد ہوتا ہے خواہ وطی ات کو کری خواہ بھول کر اور رساں اور بوسہ
 عکاف فاسد ہوتا ہے اگر انزال ہو وی اور بدون انزال کی نہیں ہو رہی مسئلہ عکاف
 میں بگل چپ رہنا کر وہی اور یہود و کلام کرنا اوستی زیادہ مکروہ نیک کلام کیا کری مثلاً کلام اللہ
 یا حدیث یاد و دیر یا کری مسئلہ اگر لینی عکاف کا نذر کیا پس اون نونٹی را تو نکلی عکاف کرنا
 لازم ہو گا اور اس طرح اگر دوزخی نذر کیا تو عکاف بھی عکاف لازم ہو گا اور نزدیک ابی یوسف کی
 صرف اس لیے ات کا لازم ہو گا جو دونوں دن کی درمیان ہی اور اگر نذر کیا ایک مہینہ
 کی عکاف کا تو ایک سخت ایک مہینہ کا عکاف لازم ہو گا اگرچہ یک سخت کا ذکر زبان سے کیا ہو

مسئلہ اعکاف شروع کرنی سے لازم بیوٹا ہی مگر نزدیک امام مسجد کی نہیں ہوتا ہی

کتاب الحج

اسلام کی رکٹون میں سے ایک کنج ہی وروہ قرین عین ہو جائے جس وقت اس کی شریطین پائی جائیں اور جسے حج کو فرض کیا وہ کافر ہی اور اس کی شریطین ہو جو وہی چرہ سے ترک کیا وہ فاسق ہی لیکن جن کہ ان ملکوں میں اکثر شریطین بھی ہو جو نہیں اس لیے اس کی مسائل میں ساتھ شریطین میں مگر وہی اور دوسری وجہ یہ ہے کہ ساری عمر میں حج ایک مرتبہ واجب ہو گا نہ بار بار حاجت کی وقت اس کی مسائل سیکھنا ہو سکتا ہی واند علم و فہم سے رحمہ اللہ کی اگرچہ مسائل حج کی فکر نہیں کی پر یہ عاجز بطور مختصر کی کچھ بیان کر رہا ہی مسئلہ شریطین حج کی یہ ہیں کہ حج کرنا والا آزاد اور عاقل اور بالغ اور مسلمان ہو اور بیمار اور اندھا اور ضامن نہ ہو اور سواری اور راہ کی خراج پر قادر ہو اور اہل و عیال کی نفقہ پر آئی تاکہ وہی سکنا ہو اور راہ میں ان شریطین ہوئی اکثر لوگ اس سے حج کر آتی ہوں کہ بعض وقت بعض لوگ اتفاقاً ہلاک ہوں اور کا اعتبار نہیں اور عورت کی لیے اس کی شوہر یا محرم عاقل نیک بخت ساتھ ہو مسئلہ فرض حج کی تین ہیں ایک تو حرام ماند ہونا و ستر عفات میں گھرا ہونا اور تیسرے طواف الزامہ کرنا کہ اس کو طواف الزامہ اور طواف الزامہ کہ ہے کہ تین مسئلہ واجب حج کی پانچ ہیں ایک مرفعی میں دیکھو ہر نا و ستر اجسٹریز لکھریان مارنا تیسرے صفا مروجہ میں دوڑنا چوتھا بال منڈانا یا کتروا یا یا تھوان طواف البصر کرنا یعنی پہرے وقت طواف حضرت کا کرنا کہ اس کو طواف المودع بھی کہتی ہیں اس کی سواستیں اور مسجبات میں مسئلہ جاننا کہ احرام باندھنے کی بعد حرام ہی وطی کرنا اور چمکا اور زانی کرنا اور جو ٹہرے بولنا اور غیبت اور تہمت اور برائی کرنا اور گالی دینا اور شتم بکنا اور شکار و دریا اور خشکی کا کرنا اور سرور ہڈی بال مثلاً اور سر اور زائری حطی شی دھونا اور ناخن اور مچھین کرنا اور روزہ پیتا اور کپڑی باندھنا اور سی ہوئی کپڑی پینا اور خوشبو لگانا نیز باقی فیصل میں شری کتاب میں دیکھو جسکو حاجت

کتاب الزکوٰۃ

اسلام کی ارکان کی بعد یعنی نامہ روزہ حج و زکوٰۃ کی مسائل جانتی کی بعد حرام اور مکروہ اور شہمی کی چیزوں کو دریافت کرنی اور ان سے بچنا یہ ہے اسلام میں ضروری ف کیونکہ بدوین جانی

ان کی امتداد کرنا اور نئی شکل ہی پس اس کے بعد ان کو کھانا یا دوا دینی صحیح ہے اور اس کی مسلمانانہ من
 و شک نقصان آوے گا پس سی و سبھی اس کتاب الفتویٰ کی پانچ فصلوں میں وچترین بیان کی گئیں ہیں
 پہلی کہ بانی کی پانچین مردار یعنی جو جانور کہ آپ سی مراد ہو اور نہ ہی الا لہ اور رسول و روضہ جانور کہ
 ہندو سی لڑکر مراد ہو اور وہ جانور کہ کھوت کی یا کسی ہندو سی مراد ہو اور جو جانور کہ اس کو کسی کا
 غیر کتابی فی حق کیا اس کا کھانا حرام ہی اور اس طرح جو جانور کہ اس کو کسی مسلمان یا کتابی فی حق
 کیا اور فقہاء ائمہ ہرک کیا وہ بھی حرام ہی اور اگر بھول کی ترک کیا تو نزدیک باہم مالک کی حرم
 ہی اور نزدیک امام اعظم کی حلال مسئلہ جنگل سی بکری بیوا لی جانور اور وہاں پر کھانی واسلے
 چار پائی اگر تھوڑا اور دوسری بھول درہائی اور گدی اور چھوڑ اور زمین میں کسی سی فی حق جانور
 مانند چوہی اور نیول اور سوا کی جڑ زمین کی میں کسی تھوڑی وغیرہ اور جو جانور کہ اکثر نجاست
 کھانا ہی کھانا ان سب کا حرام ہی اور جو کو کہ دانہ اور نجاست دونوں کھانا ہی وہ مکروہ ہی اور
 گوشت حلال ہی اور نزدیک امام اعظم کی مکروہ ہی ورنہ کو کہ ہستی کی کہ وہ فقط دانہ کھانا ہی حلال
 ہی اور گوشت و دوسری حیوانات جنگلی کہ درندہ و نین سی نہیں وہ حلال ہیں اور درہائی چھوڑ
 سی نزدیک امام اعظم کی سوائے چھلی کی کوئی قسم کی جانور حلال نہیں اور چھلی اگر دریا وغیرہ میں بہوں
 اقلت کی مرگ پائی بخت ہو کر ہی تو وہ حرام ہی نزدیک امام اعظم کی اور چھلی اور تیرہ سین فوج شہر نہیں
 اسو اسٹی کا فوٹی سکا کر ہو چھلی ہی حلال ہی مسئلہ طعام اور فقہاء کھانا فرض ہی کہ جس میں نہ
 باقی رہی اور فقہاء کھانا کہ جس میں نماز کھانہ ہو کر پڑھ سکے اور روزہ رکھنے کی طاقت حاصل ہو چھٹ
 اور آدی پیٹ تک کھانا سنت ہی اور پیٹ بھر کھانا مباح ہی اور اگر جہاد میں طاقت ہو نیکی نیت
 اور دینی علوم میں محنت کر نیکی نیت سی پیٹ بھر کھانی تو بھی مستحب اور پیٹ بھر سی
 زیادہ کھانا حرام ہی مگر روزہ رکھنے کی قصد یا بھان کی خاطر سی جائز ہی مسئلہ لاجاری کی
 حال میں یعنی بھوٹ سی جب مرنیکا اندیشہ ہو اور اس وقت غذا حلال نہ ملی تو مردار حلال
 ہوتا ہی اور جو چیز حرام ہی وہ بھی حلال ہوتی ہی بلکہ اس وقت فرض ہوتا ہی کھانا مردار وغیرہ
 کا نزدیک امام اعظم کی اور اگر نہ کھایا اور نہ کیا تو گناہ کا رہو گا لیکن پیٹ بھر نہ کھانوسی جان
 بچانے کی انداز کھانوسی نزدیک بی حنیفہ کی اور امام شافعی اور احمد کی ایک قول میں ہی یہ ہے

حکم ہی اور نزدیک امام مالک کی بہت بہر کی کہاوی اور سی حالت میں اگر غیر کی مال جان کہہ نہی
 قدر کہاوی اور او کی قیمت و اگر کسی قیمت ہو تو جائز ہی لیکن اگر کسی قیمت یا کسی قیمت کی مال ہی
 نکہایا اور مر گیا تو قراب یا چاہو گناہ گناہ کا نہ ہوگا مسئلہ مرض میں نہ کہا فی جائز ہی نہ جو سب
 اگر دوا نہ کہانی اور مر گیا گناہ کا نہ ہوگا مسئلہ شتم شتم کی بیوی و طرح طرح کی غذا الطیف کہا جائی
 ہی لیکن اس میں چھ حدیسی زیادہ کرنا اس وقت ہی اور شتم مسئلہ سوئی اور چاندی کی کتن میں کہا
 اور پیمانہ اور عورت و دوا نکو حرام ہی مسئلہ شراب انگوری نجاست غلیظہ اور حرام قطعی ہی جو حرم
 او سکوحرام نجانی و وہ کا فہمی اور او سکولون بنانی ہیں کہ پانی انگور کا بدون جو شانی کی کہہ چھوڑتی
 بہن یہاں تک کہ وہ نشا لانی والا ہو اور کھٹا و سہن اٹھہ آوی اور وہ سہا کہ تر خریا یا کشش سی بناتی ہیں
 اور وہ طلا انگوری کہ انگوری یا نیچو جوش فیکر و تہانی سی کم خشک کر کی کہہ چھوڑتی ہیں سکر ہونی
 اور کھٹ لانی تک بہتینون و تینون جس میں لیکن نجاست کی خفیضہ ہی نہ غلیظہ اور دوسری بہر
 کہ حرم یا کشش کی پانی جو شکر بنانی ہیں یا شہد یا اخیر یا گیمون یا جو یا چار و غیرہ سی تیار کر کی ہیں
 اور شلت انگوری کہ انگوری پانی کو جوش فیکر کی بعد ایک تہانی باقی رہتی ہیں یہ بہت شہر امین
 ہی اون تینون کی مانند جس میں او حرام نزدیک محمد کی کہہ ایک قطرہ ہی ہو دلیل اون کی
 یہ ہی کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ جو چیز نشاء لادی یا دنی سی او کی حرام ہی ایک قطرہ
 او سکا او جو چیز نشاء لانی والی ہی وہ شراب ہی یعنی مانند شراب کی ہی حرمت اور نجاست
 میں او نزدیک امام عظیم کی جو چار شرابین پہلی ہی ہیں اون کی سوا یعنی شراب انگوری اور شراب خرماتر
 اور شراب کشش اور طلا انگوری کی سوا اور جو پہلی شرابین ہیں یہ بہت نجس ہیں حرام ہاں
 جو شخص لہو و لعب اراد سی بیوی تو حرام ہی اور اگر طاقت کی قصد سی بیوی تو جائز ہی لیکن
 یہ قول امام عظیم کا متروک ہی اور فتویٰ امام محمد کی تو کہ یہ مسئلہ شراب سی سبب حکم فایہ
 او تہاں اور بہت نہیں پس چاہی کہ لسی علاج چار پانی کی ہی تلی جاوی اور نہ لڑ کو نکو دی جا
 اور نہ زخم کی مرہم میں تلی جاوی مسئلہ کہا نا کہا نے اور پانی پہنکی وقت سنت ہی کہ
 اول بسم اللہ ہی اور آخر او سکی الحمد تبارک کہا نیکی قبل و کہ اگر ہاتھ دھوی اور پانی تین ہٹ
 کر کی بیوی ہر بار اول میں بسم اللہ اور آخر میں الحمد تبارک مسئلہ کہ ہڈی کا دودھ نشا کی سبب حرام

اور بیشایاک لاکھ ہر حرام ہی مسئلہ گزشتہ مسلمان کسی کتابی سیل لہوئی سے مسائل
 اور اگر کسی بہت سی سیل تو حرام مسئلہ بڑی قبول کرے گی ایسی غلام و برونہی اور اگر کسی
 ہی بہت سی سیل ایسی غلام ہی کہہ کر یہ بڑی بہار ہی غلامی و دست بہ چاہیں و سکا کہنا
 کفایت کرتا ہی مسئلہ اگر کسی عادل فی کہہ کر یہ پکا پاک پاک ہی تو نصیحتیں ل و سکا قبول
 کیا باجگا اگر کسی فاتی فی یا جسکا حال معلوم نہیں اسوی خبر دی یا نیکی نجاست بہت سی و زمین
 دل میں سوچو بطور دل کی رائی غالب ہو دی اور عمل کریں اگر گنا غالب ہو کہ نہیں ہی
 والا سچا ہی یا نیکو گراوی اور تیم کر لی اور اگر گنا غالب ہو کہ چھو بہت ہی تو وضو کری ایسی لیکن بہر
 وہ ہی کہ وضو کری اور پھر تیم کر لیوی مسئلہ سو و اگر کی غلام کی نیافت قبول کرنی درست ہی
 اور کثیر یافتہ یا غلہ ایسی لینا درست نہیں اسوی مولی کی اجازت بغیر مسئلہ نیافت قبول
 کرنی غلام امیر و ن اور ناچنی والی اور گانی والی در جلا چلا و دیو الی عمر و قوی اور قبول کرنا
 ہریدہ و نکاشع ہی اگر اکثر مال و سکا حرام کا ہو و اور اگر حیاں لہوئی کہ اکثر مال حلال ہی درست ہے
فصل دوسری لباس اور اسکی مانندگی سپائین کپڑا ستر و ہانکنی کی قدر اور گرمی و سردی
 جو ہلاکی پہچانے والی ہیں اسکی دفع کرنے کی قدر پہنا فرض ہی اور اسوی زیادہ پہنا جانے کی نعمت طلب
 کرنی اور شکر ادا کرنا اور زینت کی لہی سببے اور سنت وہ ہی کہ لباس ان گشت نما پہن ہی اور
 دامن و رازار ادبی پندلی تک پہن ہی و کھنی تک ہی جائز ہی اور اسوی زیادہ لگانا حرام ہی اور سنت
 کی نیست شعلہ بالشت بہر چوٹا سبب ہی در اسراف و فرزد و کہانیکی نیست سی زیادہ تکلف کرنا
 پوشاک میں کرو و ہی یا حرام اور اگر بہتیت ہو تو مبلح ہی و رز و اور زعفرانی رنگ کی کپڑی
 مردون کو حرام ہی و عورتوں کو اور ایک وایت میں ہی کہ مطلق سبز رنگ مردوں کو و وہی کہ عورتوں
 درست ہے مانند سو سیکے اور جو کپڑا تانا اور بانا اور کاد و لون و ریشم و سون و عورتوں کو درست ہی
 نہ مردوں کو مگر جارا و گلی کی برابرانہ شجاب کی و نکو ہی درست ہے اور جو کپڑا کہ بانا اور سکا لہی ہی اور
 تانا سوت یا اونکا ہو و سکو فقط آرائی میں پہنا درست ہی و جس کپڑا بانا سوت و تانا لہی ہی
 وہ مشروع ہی ہر حال میں و درست ہی اور زار لہی کپڑا بچھونا اور نیکی تانا درست ہے نزدیک
 امام اعظم کی اور نزدیک صاحبین کی منع ہی مسئلہ چاندی اور سونے کی زیور و عورتوں کو پہنا جائز ہی

اور مرد و نکو حرام ہی مگر انگوئی چاندی کی بی بی اور سونا اور کسی نگینی کی چاروں طرف لگا ہوا۔
 درست ہی مسئلہ اور نوٹا ہوا و انت چاندی کی تار سی پاندہنا جائز ہی نہ سونے کی تار سی اور سارین کے
 نزدیک سونے کی تار سی ہی جائز ہی اور انگوئی لوبی و پٹیل وغیرہ کی جائز نہیں مسئلہ بادشاہ اور قاضی
 کہ انگوئی مہر کی لٹی کہنی سنت کے اور و نکو نہ کہنی بہتری مسئلہ جن جن میں چاندی کی سیخ و غیرہ
 اور میں کہنا یا پینا اور چاندی کی سیخیں لگی ہوئی کسی پر پیننا جائز ہی بشرطیکہ چاندی کی جگہ سے
 منہ لگانی اور پیننی میں ایستادہ کری اور نزدیک لابی پوست کی مکرہ ہی اور امام محمد ہی و روایت کے
 ایک میں نو بجائز ہی اور دوسرے میں منع مسئلہ لڑکی کو ریشمی کپڑا اور سونا پیننا حرام ہی اصل مسئلہ
 وطی اور جو چیز خوش دلائی اولیٰ و طبعی ہی اوستی یا میں اپنی جو رو یا لونڈی کو چھٹی لٹی راہی یا حشر
 و نفاس میں وطی کرنی حرام ہی اور لواطت حرام قطعی ہی جو اور نکو حرام نجائی وہ کافری اور جانی
 عورت اور مرد کو شہوت دیکھنا حرام ہی و سب اہل طبع و عورت پر شہوت ہاتھ ڈالنا اور حرام
 کاری کی کوشش میں چلنا پھرنا ہی حرام ہی حدیث میں آیا ہی کہ انکھ کا زنا دیکھنا اور ہاتھ کا زنا کرنا
 اور پاؤں کا زنا کرنا اور چلنا اور زنا کا نڈا بابت کہنا ہی اور فحش ان سب کو تصدیق کرتی ہی اور چھٹا
 ہی مسئلہ غیری ستر کیطرت دیکھنا حرام ہی مگر طبعیت یا خطنہ کرنی الی یا دانی یا حقنہ کرنی الی وغیرہ
 کو جائز ہی کہ ضرورت میں ضرورت کی قدر نظر کرین نہ زیادہ اور ایک مرد کو دوسری مرد کا بدن دیکھنا
 درست ہی ستر عورت کی سوا یعنی ناف سے اونٹان نہ دیکھی اور ایک عورت کو دوسری عورت کی ناف سے
 زانو تک ہی دیکھنا درست نہیں اور باقی بدن دیکھنا جائز ہی اور سب طرح عورت کو غیر مرد کی ستر
 سوا باقی بدن کا دیکھنا درست ہی بدون شہوت لٹی اور شہوت کی حال میں ہرگز نہیں درست اور
 مرد کو اپنی عورت کا بدن دیکھنا بالکل درست نہیں جو عورت ضرور یکا مونکی وسطی یا ہر شکلی ہی و کا
 منہ اور دونوں ہاتھ دیکھنا درست ہے اگر شہوت نہ ہو اور اگر شہوت ہو تو درست نہیں قرآن مجید میں
 حق تعالیٰ نے فرمایا کہ ہوا ہی محمد سلمان مرد و نکو کہ عورتوں سے انگین بند کرین اور شرگاہ گاہ کرہین
 اور کہو سلمان عورتوں کو کہ مردوں سے انگین چھاپوین اور شرگاہ گاہ کرہین اور حدیث میں آیا
 کہ حبشی عورت کی طرف شہوت سی نظر کی قیامت کی دن پہلا ہویشہ اوستی انگوئیں ڈالا
 جائیگا اور اپنی عورت اور لونڈی کا سارا بدن دیکھنا درست ہی لیکن مستحب وہ ہی کہ شرگاہ نہ

دیکھیں اگر کوئی دیکھتی اور پوتی اور سوا کی جتنی عورتیں محرمات میں ہیں انکی اور غیہ کی لونڈی کی
 سرور منہ اور پشلی اور بازو دیکھنا اور انکو باہر نہ لگانا درست ہے اگر شہوت سی اور سکواسن ہو اور بہت
 اور پیہ اور ران بیکھنا درست نہیں اور غلام اپنی مالک کی حق میں مانند چینی کی ہی ہیں و سکواسن
 اور دونوں ہاتھ کی سوا باقی عورتا مالک دیکھنا درست نہیں اور چینی عورت کی طرف نکاح کی راہیسی
 یا مول لینی کی وقت شہوت کی ساتھ ہی دیکھنا جائز ہے اور اگر عورت کو کوہی گواہ ہوئی یا کوہی چینی
 کی وقت اور عالم کوہی انسان کی وقت دیکھنا درست ہے مسئلہ خوجی اور ختی کا حکم مرد کا ہی
 ہے یعنی جس طرح عورت کو غیر مردی پر وہ کرنا فرض ہے ای طرح انہوں کی بھی خوجہ کہتی ہیں کرنا
 ہوئی کو اور اختہ کہتی ہیں جسکی جنسی نکالی گئی اور سکواسن مسئلہ حل ہنی کی خوف سے عزل کرنا بیخ
 وطی کرنی میں انزال کی وقت شی باہر ڈالنی منع ہے منکوہ سے بغیر ذن اوکی اگر وہ حیرتی اور اگر وہ
 غیر کی لونڈی ہی تو اوکی مالک کی حکم بدون نہیں جائز اور اپنی لونڈی ہی درست ہے بغیر ذن
 اوکی مسئلہ اگر کسی فی باندی مول لی یا سینے او سکواسن یا پائے یا پائی درست ہے یا بہتہ
 لگی پس نہ وطی اوکی درست ہے اور نہ بوسہ نہ مساس جب تک اوکی ملک میں آئی کی ایک ایک
 حیض پر اگر بھولوی اور اگر باندی نابالغ ہے یا بڑیا کہ حیض موقوف ہو گیا تو بعد ایک مہینہ کی
 وطی جائز ہوگی مسئلہ اگر کسی ملک میں دو لونڈی ایسی ہوں کہ نکاح دونوں کا ایک ساتھ کرنا
 شریع میں منع ہو مثلاً دونوں پس میں ہوں پس ہنسور تین اگر اون دونوں میں سے ایک کی
 ساتھ اوسنی وطی کی تو دوسری اوسپر حرام ہوگئی جب تک اوس طی کی ہوئی تو اپنی
 ملک سے الگ نہ کریگا یا کسی اور سے نکاح نہ کرے گا مکمل چوتھی کسب اور تجارت کی بیان ہو
 حدیث میں آیا ہے کہ تلاش کرنا حلال و زری کا فرض ہے بعد فرمون علیؑ یعنی جو مال غیر
 کہ مقرر ہیں مانند غار و در و در و سوا انکی اول مرتبہ اور نکاحی بعد انکی طلب کرنا کما فی حلال کا
 فرض ہے اور سب سکونشی بہتر کسب کسبے یا تہہ کا ہی اور علیہ السلام رزہ اپنی ہاتھ سے بنا
 تھی اور کہاتی تھی اور بہتر کسب گیا ہے بیع میر و رہی یعنی بیع کہ سنا اور کر کہتے سی یا کہ
 ف فقہ میں تفصیل و سکی لکھی ہے کہ افضل کسب جہاد ہے پھر تجارت پھر زراعت پھر ہاتھ لگی
 کما فی مسئلہ بیع اگر مال نہ ہو مانند دریا یا بھیا حشر کی بیع او سکی طہل ہے اور اگر بیع مال ہو

لیکن قابل قیمت کی نہ ہو مانند اوس جانور کی کہ ہوا میں دریا ہی یا دھوپ کی کہ پانی کی مانند ہی اون کی
 بیج ہی بٹل ہی ف بان گرجا نور کو یہ ترکی عادت جھوٹ کی کہ تو تر یا بٹل ہی ایسی چھوٹی جڑیں ہیں
 کہ ہاتھ سے پکڑ سکتی ہوں اسیو ترین بیج اون کی جا بھوکی دریا مانند شراب و رسو کی کہ بہ درون ان پر
 کفار کی نزدیک قیمت دار مال میں شائع کی نزدیک پانی قیمت نہیں ہیں بہ درون ان اگر قدر پونہ کی
 عوض چھ جاوین اون کی بیج ہی باطل ہوگی اور اگر مثلاً کیری یا کسی اور استبا کی عوض چھ جاوین تو
 اسیو ترین ہی اون کی بیج باطل ہوگی اور استبا کی پیم فاسد بیج کی چار تین میں ناقہ موقوف
 فاسد بک حسین بیج اور دشمن و دون مال ہوں در بچنی والا اور لینی والا و دون ہی قتل ہوں حجامہ
 و دونوں اپنی واسطی خرید فروخت کرتی ہوں یہی اور کی وکیل نامی ہوں اوسکو بیج ناقہ کہتی ہیں
 اور اگر کسی نے غنہ کی مال بدوں اجازت و سکی بیجا نہ تو یہاں اوسکا ولی ہی اور نہ وکیل اوسکو بیج موقوف
 کہتی ہیں میں نہ بیج صحیح نہ ہوگی جب تک مال کا مالک فن نہ دیوے اور اگر باعتبار اصل کی پیم درست
 ہوا اور باعتبار عارض کی تا درست تو اوسکو بیج فاسد کہتی ہیں مثلاً ایک کیری یا شرابی عوض چھ
 پس کیری کی بیج اصل میں تو درست ہی لاکن شراب کے عوض میں فاسد ہی کیونکہ شراب شرع
 میں مال مقنوم نہیں ہی و اگر مال مقنوم ہی پس مالکو بغیر مال کی ساتھ عوض کرنا درست نہیں اور
 اگر کسی نے بیج ہی درست نہوا اوسکو بیج باطل کہتی ہیں مانند بیج مروار یا شراب کی بیج بٹل میں خریدار
 بیج کی مالک نہیں ہوتا ہی کسو اسطی کہ وہ مال نہیں و فاسد میں مہیم قبض کر کے بعد مالک ہوتا ہی
 لیکن بیج کو منہ کرنا واجب و اگر منہ نکلیا تو واجب ہوگا پس قیمت اون کی دینی نقد میں ہی مثلاً
 کسی نے شراب دیکر کیری لیا پس کیری لینی والی پر واجب ہی کہ کیری کی قیمت نقد میں ہی دیوے مسئلہ
 دودہ بغیر و ہونے کی جانور کی تھو نہیں بیج والا درست نہیں یہ بیج بٹل ہی کیونکہ اوس میں دودہ
 ہونی میں شک ہی احتمال ہی کہ ہوا ہودہ نہ ہو مسئلہ جو بیج بچنی والی و رمول لینی والی میں
 جگر اور لینی والی ہودہ فاسد ہی مانند بیج پشم کی بھیڑ بکری کی پیٹ پر یا بیج کسی کر کے جھپٹ ہیز
 یا بیج ایک کر کیری تھان میں سی یا بیج کرنی مدت مجھول کی ساتھ مثلاً خریدار نے کہا کہ جہان نہ
 برید کا یا ہوا زور کی جھلیکی اوس دن قیمت دو گنا ان صورت میں جگر یا ہونے کی وجہ یہی کہ مثلاً
 خریدار چاہتا ہی کہ مال بھیڑ بکری کی پیٹ سی ملا کی کات لیوے یا کیری اچھی سی بچو کر کال لیری

یا اگر بہر گز اپنی پسند و موافق پہاڑ لیبی یا سینہ برستی اور تن بہو پٹائی کی دن قیمت مال کی دیوی در
 بائع اس قبہ پر راشی نہیں جو تاہی اور او سکاشی ہو و ہر صورت اسکی نزاع کی ہی پس مشتری کو
 لازمی ہے کہ شرط کی بیع فاسد کو منسوخ کرے اور اگر مشتری نے منسوخ کیا بلکہ بائع نے کڑی قیمت سے نکال دی
 اور گز بہر گز اتہان سے پہاڑ دیا یا مشتری نے مدت چھوڑ کر کو بیوقوف کیا یا بیع حج اور لازم ہو یا بیکی
 مسئلہ شرط فاسد سے بیع فاسد ہوتی ہے اور شرط فاسد وہ ہے کہ مقتضای عقد کا نہ ہو یعنی جن شرطوں
 کو عقد چاہتا ہے وہ او نہیں سی ہو اور او نہیں فتنہ ہو بائع کو یا مشتری کو یا بیع کو اگر بیع صحیح فتنہ کا ہی
 و یعنی بیع فتنہ کو فتنہ سمجھتا ہو اور او بی ایسا فائدہ حاصل کرنے کی غرض سے اور شعور رکھتا ہو اور اگر
 بیع کو یہ لیاقت نہیں ہے تو اسکا فتنہ معتبر نہ ہو گا مسئلہ کسی نے مثلاً مکان لیا اس شرط پر کہ
 بائع اس سے اسکا قبضہ کر دیوی پس یہ شرط صحیح ہے سنا نہیں اس لیے کہ یہ شرط مقتضای عقد کا ہی
 اور اگر بائع نے کثیر ایچا اس شرط پر کہ مشتری اسکو کسی اور ٹی یا ش چچی پس یہ شرط اگر نہ مقتضای
 عقد کا نہیں ہے لیکن فاسد ہی نہیں اس لیے کہ اس میں کیا فتنہ نہیں اور اگر بائع نے کہو یا چیا اس شرط
 کہ خریدار اسکو فرو بہ کرے اس میں کہو کہ کو فتنہ ہے لیکن کہو یا انسان نہیں ہے کہ فتنہ کو سمجھی اور مشتری تو
 فرو بہ چیکے غذا طلب کرے پس یہ شرط ہی فاسد نہیں اس طرح کی شرط کرنے لغوی ہے اور صحیح اور اگر
 کسی نے مکان چیا اس شرط پر کہ چنی کی بند ایک مہینہ تک او نہیں رہا کرے پس یہ شرط فاسد
 کیونکہ او نہیں بائع کو فتنہ ہے اور اگر کسی نے کثیر ایچا اس شرط پر مول لیا کہ بائع اسکو پیرا بن دیوی پر
 یہ شرط فاسد ہی کسواطی کہ اس میں لہنی والیکو فتنہ ہے اور اگر غلام چیا اس شرط پر کہ گشتی والا اسکو
 لیکر آزا کر دی پس یہ شرط فاسد ہی اس سبب کہ اس میں غلام کو منفعت ہے پس شرط غلطی سے و مشتری
 پہنچا واجب کیونکہ ایسی شرطوں سے بیع فاسد ہوتی ہے اور بیع طال اور بیع فاسد کی مسائل
 زیادہ تفصیل فقہ کی اور کتب لو نہیں موجود ہیں مسئلہ سود و لینا حرام ہے بیع اور قرض و لونین
 اور گناہ کبیرہ ہے جو حلال و حرام کی منکر ہے و وہ کا فتنہ مسئلہ جان تو بیع و دو قسم ہے
 ایک بیع انفعی و سراج فتنل بیع انفعی وہ ہے کہ نقد مال کو وعدہ و چچی اور بیع فتنل وہ ہے کہ ہتھوڑ
 مال کو بہت کی عین چچی پہاڑ اگر دو چیزیں پائی جائیں ایک اتحاد عین و دوسرا اتحاد وقت و نزدیک
 امام اعظم کی دونوں زمینیں برہو کی حرام ہوتی ہیں یعنی برہو انفعی ہی اور برہو فتنل ہی اور قدری

مراد ہی کیل یا وزن اور اگر ان دونوں چیزیں سے ایک مائی جانی یعنی صرف اتحاد جس مائی جانی
یا اتحاد قدر تو برابر ہو اور عدا کا حرام ہو گا نہ برابر یا مائی کا پس اگر گنہوں عین کی ہوگی یا جو انوش حرام
یا حتی عوض جی کی یا سونا عوض سو نیکی یا چاندی عوض چاندی یا لوہا عوض لوہی کی یا چا جادی تو
مفضل اور نشیہ دونوں اور نین حرام ہیں کیونکہ اتحاد جس اور اتحاد قدر دونوں چیزیں عین موجود
ہیں اور اگر گنہوں عوض جی کی یا سونا عوض چاندی یا لوہا عوض چاندی کی یا چا جادی تو مفضل حلال
ہی اور یہ حرام کس واسطی کی گنہوں اور جی دونوں ایک طرح کی کیل جی جانی ہیں اور لوہا اور
مانا دونوں ایک صورت کی ترازو اور سو نیکی اور سونا اور چاندی ایک طرح کی ترازو اور سو نیکی جی
جانی ہیں پس ان تین قدر متحد ہی اور جنس مختلف اس کی مفضل حلال ہو اور نشیہ حرام اور اگر گنہ کی گنہ گری
کی پوری کی عوض اور گنہ گری کی عوض یا چا جادی تو بھی مفضل حلال ہی اور نشیہ حرام کیونکہ یہاں
اتحاد جس موجود ہی اور قدر نہیں اور اگر اتحاد جس اور اتحاد قدر دونوں نہ پائیں جابین تو مفضل ہی
حلال ہی اور نشیہ ہی مثلاً گنہوں سو نیکی یا لوہی کی عوض جی تو مفضل اور نشیہ دونوں جائز ہیں اگر
کہ یہاں نہ اتحاد جس ہی اتحاد قدر کیونکہ گنہوں کی ہی ہیں اور سونا اور لوہا وزنی اور اگر سونا اور
بدل یا لوہا سو نیکی بدل جی او میں ہی مفضل اور نشیہ دونوں جائز ہیں کیونکہ یہاں نہ اتحاد جس ہی
اور نہ اتحاد قدر کس واسطی کہ ترازو اور ربہ سو نیکی اور نین اور ترازو اور ربہ سو نیکی کی اور در اسید طرح اگر
گنہوں جو نیکی عوض جی او میں ہی مفضل اور نشیہ دونوں درست ہیں اس کی گنہوں کی کیل اور
اور جی کی کیل اور ترازو نزدیک شافعی کی کہانی کی چیز و نین اور سو نیکی چاندی میں برابر جاری ہو گا
راکی جس متحد ہو نیکی صورت میں اور لوہی اور چاندی اور پتیل اور چونہ اور انکی مانند میں برابر جاری نہ ہو گا
امام مالک کے نزدیک کہانی کی چیزیں اگر لایت و خیر نیکی ہو نیکی تو او میں برابر جاری ہو گا اور
اگر ایسی نہ ہوگی تو ہو گا پس تازی میوہ اور ترکاری وغیرہ میں وہی نزدیک برا نہیں و مفضل
اسل جمال کی یون ہی کہ حدیث شریف میں حکم ہی کہ سونا اور چاندی گنہوں جو کچھ رنگ
انکی جس کو جس کی عوض یعنی سونا عوض سو نیکی اور چاندی عوض چاندی اور گنہوں عوض
گنہوں اور جو عوض جو کی در کچھ عوض کچھ کی اور رنگ عوض رنگ کی برابر ہیں اور اسی مجلس میں
ہاتھوں ہاتھ لین دین کرین کہ مفضل اور نشیہ دونوں میں برابر ہیں اتحاد جس میں پس جب حدیث

میں ان چیزوں کا بار اور کچھ اعلیٰ اور چیزوں کو اپنے قیاس کیا لیکن ان میں غلت ہوئی کیا
 اس میں غلت ہوئی ہی امام ابوحنیفہ کی نزدیک اور میں قدر ساتھ جس کی غلت ہوئی ہی اور قدر ہی
 مراد وزن یا کیل ہی پس سونا چاندی شرع میں دونوں ازنی ہیں اور ان میں وزن غلت ہی ہوگا
 اور ازنی توئی سوا چیز میں وزنی ہیں مانند ربائی کیل ہی اور غیر ان کی اور میں ہی غلت ہوئی وزن
 ہی اور ربائی گہون جو خاک و پتھر چارون شرع میں کیلی ہیں کو عرف میں نہیں لیں اور میں کیل
 ربائی غلت ہی ہے جو چیزیں کیلی ہیں مانند چونہ وغیرہ کی اور میں ہی غلت ہوئی کیلی ہی پس خالصہ
 قول امام غزالی کہ یہ ہی کہ چیزیں خواہ وزنی ہوں خواہ کیلی اور میں ہی غلت ہوئی کیلی ہی پس خالصہ
 کی ساتھ چنانچہ امام ہی اور اگر جس مخالف ہو اور قدر ایک ہو مانند گہون و چیز کی و میں کیل حلال
 ہی اور یہ حرام اگر اگر جس ایک ہو اور قدر نہ پایا جائی اور میں ہی غلت ہوئی حلال ہی اور یہ حرام چنانچہ
 اگر ایک تہان گزری دیگر دو تہان گزری لیوی تو درست ہی اور امام شافعی کی نزدیک اور
 چیز میں غلت ہوئی ثنیت اور قوت ہی پس سونی چاندی میں تو ثنیت ہی اور ربائی چارون ثنیت
 پس وئی نزدیک سونا سونکی عوض اور چاندی چاندی کی عوض برابر چنانچہ اور اوس مجلس میں ہاتھوں
 ہاتھ لینا دینا درست ہے فضائل ورنہ ان میں نہیں درست اور گہون جو خرواک ان چارون کا بھی
 یہی حکم ہی اور ان سوا جن چیزوں میں قوت ہی مانند میوی و ترکاری دراد و یا کی اسکا بھی ہو
 حکم ہی مجلس کو جس کی عوض برابر چنانچہ اور اوس مجلس میں ہاتھوں ہاتھ لینا دینا درست ہے فضائل ورنہ
 نسیہ و زمین نہیں درست پس لہی و ربائی و تزل اور چنہ اور وئی مانند میں فضائل ورنہ دونوں
 جائز ہیں کیونکہ ان میں نہ تو ثنیت ہی اور نہ قوت اور امام مالک کی نزدیک ہی سونی چاندی
 میں غلت ہوئی ثنیت ہی اور ربائی چارون ثنیت مدخر یعنی یہ چارون لایق جمع کر رہی کی
 میں پس وئی نزدیک ان چارون کو اور ان سوا جن میں قوت مدخر ہی اور ان کا مجلس میں فضائل ورنہ
 نسیہ کی ساتھ چنانچہ امام ہی پس ترکاری و جو میوہ کہ لایق مدخر ہی نہیں میں ان کی جس کو
 جس کی عوض فضائل ورنہ نسیہ کی ساتھ چنانچہ امام ہی نزدیک حرام نہیں مسئلہ کہ گہون کا آٹا گہون کی
 عوض برابر کیل و رتازہ خرمایووری کی عوض برابر کیل اور انکو کہ جس کی عوض برابر کیل چنانچہ
 امام غزالی کی نزدیک ورنہ کی نزدیک نہیں چارون تازہ خرمایووری اور انکو کہ جس کو کہ جو میں مسئلہ

مال بزمین یعنی جن مال و زمین بوجہ کا اومین اچھی اور برکوبار بوجہ چاہی اور اگر اچھا مال
کم ہو اور برادری زیادہ تو اچھی کی ساتھ کوئی اور جس مال و دیوی مثلاً جو شخص سیدھے اچھے بوجہ دیکر
دوسرے یعنی جانی تو اچھی کی ساتھ سیر یا دوسرے یعنی بھیرہ ملا کی جی تاکست جیچہ ہو جاوی اور جس
میں یا کہ جس قرض کی سبب سے قرض دینی والیکو قرض یعنی وائلی طرف سے نفع پہنچی وہ قرض
حکم پر لگا کر ہستی پس قرض دینی والیکو چاہی کہ قرضدار کی غیاساقت و رہبری قبول نہ کری یا جن قرض
میں ورنہ درمیان کہانی اور دینی یعنی لی رسم سابق سے چلی آئی ہو تو مضائقہ نہیں اور قرضدار
کی ویرا کی سالی میں شہنا بھی کر وہی اور راوی خوف سے روپیہ کی ہندوی کرنی کر وہی
جس صورت میں ہنداون نہ دینا ہو اور اگر ہنداون یا جاوی اور صورت میں تو حرام ہی اور بیاج
مسئلہ جس طرح بیع فاسد و بیاج سے پرہیز کرنا واجب ہے اسی طرح اجارہ فاسد سے بھی پرہیز کرنا
واجب ہے پس کہ جن چیز پر اجارہ کیا جاتا ہی اگر وہ چیز جو کہ تو اس کی جہالت تیس میں نزاع قائم
ہی اور اجارہ کو فاسد کرتی ہی مثلاً اگر کسی نے اجارہ کیا اسطو پر کہ آج کی دن کی ہوئی پس اگر کسی
روٹی ایک درہم سی پکا دو گنا یہ اجارہ فاسد ہوگا و سبب فساد کا یہ ہے کہ روٹی کو ایک گنا
عوض ایک درہم مقرر ہو لیکن وہ روٹیاں کتنی ہیں یہ معلوم نہیں پس اگر اوسنی سبب پکاوی
والی تہ پو انوالابی عند ایک درہم حوالہ کر گیا اور اگر مثلاً چوتھائی باقی رہی تو تہائی درہم دینا
یا کہ نہ ہی نقد کیا جب تک کام اور سکا پورہ نہ کر گیا اور یہ طلب کر گیا پورہ درہم اس لیے کہ اسنی دن
مزدوری کی پس یہ جہالت معقود علیہ کی دالی کی دو فوئین نزاع اور فاسد کری کی اور سکا
اجارہ اور شہ ط فاسد ہی اجارہ فاسد ہوتا ہی جس طرح اوس بیع فاسد ہوتی ہی مسئلہ اجرت
یعنی دالی کی ہاتھ سے جو چیز تیار کی جاوی اوس میں سے جس اسکی اجرت مقرر کرنی سی اجارہ
فاسد ہوتا ہی مثلاً کسی نے ایک من کیون پس والی کو دیا اس شرط پر کہ اوس زمین سے چوتھائی
اوسکی پیوالی من دیوی اور تیس سیر آنا آپ کیوی یا کہتا ہوا سوت جو لای کو دیا اس شرط پر کہ
تہائی کہرا اوسکی ستوائی میں دیوی یا ایک من کیون کہ ہی پر لدا و یا دلی لجا نیکو اس شرط پر
کہ اوس میں سے چوتھائی غلہ دلی میں لدا و لی کا دیوی اس طرح کا اجارہ فاسد ہی پس اس میں مزدور
جس طور پر بھری تھی وہ نہ ٹیکتی یا کہ مزدوری موافق دستور کی واجب ہوگی لیکن جو مقرر کیا

اوسى زيارت و نذرى جادوى مسئلہ چيخى الی کو حرام ہے کہ کرنا منع کا وزن میں اور یعنی و الیکہ حرام
 کہ کرنا منع کا وزن میں جس تعالیٰ نے کہ کرنا لونی حق میں غلٹیفین فرمایا اور منع کی قیمت
 اور اگر نہیں اور جو فرض جلد دینی کا ہے اوسکی اور اگر نہیں اور مزدور کی مزدوری اور اگر نہیں میں بنائے
 تاخیر کر لی حرام ہے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بالاربعو حق اور اگر نہیں میں یر کر لی غلام ہے اور
 مزدور کو مزدوری اور وی اوسکی پسینا خشک ہوئی قبل اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم جب فرض اور
 کرتی تھی جس قدر آپ نے فنی واجب ہوتا تھا اوسی زیادہ دیتی تھی مثلاً آدمی دس کی تکبیر ہر
 ایک سو اور ایک سو کی تکبیر میں دوسو دیتی تھی اور فرماتی تھی کہ مقتدر تیرا حق ہے اور پشہ
 زیادتی ہماری طرف سے ہے پس ان لوگوں کے ہر طرح کی اس طرح کا زیادہ دینا جائز ہے یہ ہر سو دینا
 بلکہ سب سے اور جو تکبیر اور فریاد ہر جہت ہر بیہوشی سب کو حرام کر دیتی ہیں اور پیغمبر
 صلی اللہ علیہ وسلم نے بازار میں پیغمبر کو دیکھا جب ہاتھ مبارک اوسکی اندر گیا تو پیغمبر نے
 بیچ گھونٹ لیں پانی پس فرمایا کہ یہ کیا ہے بالیٰ کہا کہ پانی سینہ کا اوس میں پہنچا تھا اپنی فرمایا کہ
 گھونٹو تو پیغمبر کی اور پر گھونٹ نہیں کیا تو نے جو کوئی فریب ملوئی مسلمانوں کو وہ ہماری میں سے نہیں
 مسئلہ جو ان مردی کرتی یعنی اسی حق سے درگزر کرنا چھٹی اور خبیثی اور فرض اور اگر نہیں اور
 فرض طلب کر نہیں مستحب ہے اور اگر نہیں و الیکہ پشیمان خبر دے اور بیچ فی و الا اور کسی غلطی
 بیچ منہج کر لی حق لقا چيخى و الیکہ گناہوں کو بخش دیتا ہے مسئلہ بیچ مراجمہ اور بیچ قویہ میں
 بدون وزن کی پہلی قیمت کہہ دینی واجب ہے بیچ مراجمہ وہ ہے کہ پہلی خریدی مثلاً چارالی اسکا
 کی سا تہہ چيخى اور قویہ وہ ہے کہ سابق قیمت کی ساتھ چيخى اور اگر بیچ پر قیمت کی ساتھ مانند
 مزدوری لکھوائی اور دھوائی کی خرچ ہوا ہوا اسکو بھی قیمت کی ساتھ دلاوی اور کہی کہ پشہ
 روپی میری اس استہا میں خرچ ہوئی اور لون گھی کہ اتنی روپی سے میں نے خرید کیا تاکہ بیچو
 ہر جادوی مسئلہ اگر ایک شخص نے مثلاً ایک کپڑا دس درم سے چا اور مول لینی والی نے ایک
 روپی اور گھونٹ لینی پیرا دس بلے فی اوس کی پیری کو شہر لیس پانچ درم سے مول لیا یا دس روپی
 ایک در گھونٹ کی ساتھ دس درم سے خرید کیا نہ بیچ صحیح نہیں کسوشتی کہ یہ حکم میں ہوا کی ہے مسئلہ
 منتقل کا چھٹا قبل قبض کر لینی درست نہیں و مثلاً دس من گھون خرید کی اور اب تک

او پیر قبض نہیں کیا پھر لوگوں کی ہاتھ پیر ڈالنا درست نہیں مسئلہ اگر مال کی خرید و کار
 سی اول یعنی کی شہر پر پھر مشتری کی بات سی موافق شہر کی کیل سی مال کیا بند ہوگی و نہری
 ہاتھ پیر کیل سی دینی کی شہر پر پیر کی خرید کر کو اون مول لگی ہوئی علی بن سی کہا نا یا کسی اور
 کی ہاتھ پیر درست نہ ہو گا جب تک دوبارہ کیل نہ کرے گا پہلی خرید کی کیل نہ کرنا کفایت نہ کرے گا کیونکہ
 شاید دوبارہ کیل کر نہیں کہہ زیادہ کل کوئی پس وہ مال بائع کا ہی نہ اسکا مسئلہ بحث حرام ہی
 اور حرام ہی کہ کوئی شخص لا رشیان میں لیتی خریدنا منظور نہ ہو اور اپنی زمین خرید کر ظاہر کی بیع
 کی قیمت پر ہادی تاکہ دوسرے خریدار فریب لےنا جاوے مسئلہ اگر ایک سلمان کو بی بی خرید کر گنا
 اور سچ اور سکا نہیں کر رہا ہی سی عورت کو نکاح کا پیغام دیا پس وہ من چیز کی لینی پر یا دوس
 عورت کی نکاح پر دوہرے ہو کر وہی پیغام دینا جب تک پہلی والی کی معاملہ درست ہو وی یا موقوف
 رہی مسئلہ شہر سی محل کی اگر کوئی شخص غلطہ کی شوگر و سی ملاقات کری اور تمام غداؤں کا
 مول لےوی اور سکو تلفی جلب لیتی میں پس سطور خریدی میں اگر شہر والی پر ضرر ہووی تو منع
 ہی اور اگر اوکو ضرر نہیں ہی تو درست ہی مگر حصہ نہیں شہر کا رخ سودا گروشی چھیا و بگاڑ
 فریب ہو گا اور مکر وہ مسئلہ شہر کی لوگ سودا گروں سی غلہ وغیرہ لیکر اگر شہر میں قیمت گراں
 کر کی تخمین تو مکر وہی حال میں شہر کی اندر ہووی مقرر اورنگی مسئلہ جمعہ کی ول اذان کی
 وقت سی خرید و فروخت کرنا مکر وہی مسئلہ اگر دو بروی چھوٹی بیوں اور بیہمین چھریست قرابت
 کہتی بیوں و کو الگ الگ بیچنا مکر وہی اور من اور اگر ایک اندوین سی بیچونا ہو اور دوسرا
 بیچو زمین ہی سی ہی بلکہ نزدیک قبض کی بیع جائز نہیں مسئلہ مردار کی جڑی سی بیچو نہیں
 اور جس روغن کا بیچنا درست ہی نزدیک نام اعظم کی اور نزدیک امرا مانوی نہیں درست وہ
 آدمی کا گوہ اگر نہی وغیرہ کی ساتھ ملا ہوا ہووی تو بیچنا اور سکا مکر وہی نزدیک امام عظیم
 کی اور اگر ملا ہوا ہی تو جائز ہی اور اگر بگاڑ بیچنا ہی درست ہی امام عظیم کی نزدیک اور اکثر امامو
 نزدیک ان چیز و زمین سی کسی چیز کی بیع درست نہیں و جڑی چیز کا بیچنا درست نہیں وی فائدہ
 اٹھانا ہی درست نہیں مسئلہ احکا می بند کر لےنا اور نہ حیوان آدمی اور جانور وں کا مکر وہ
 ہی ایک شہر میں شہر کی لوگوں کو آدمی ضرر پہونچی اور نزدیک امام ابی یوسف کی جس جس کو بند

ساتھ ہی درود کلام او نکویا دالہی سی مانع نہ ہو بلکہ خواہش لاوی خدا کی محبت کی پس اگر کسی نے
 انکار کرنا چاہی خواجہ عالیہ نشان بہاؤ الدین شہ بندہ قدس سرہ کہ حال تابعہ دینی سنت کی کہنی
 ہی اونی فرمایا کہ میں یہ کام کرتا ہوں کہ سنو اسی کہ یہ سنت نہیں ہی اور نہ انکار کرتا ہوں اور
 ملا ہی اور مرزا میرا اور طنبورا اور قبول اور نقارہ اور وقت اور غیر ان سب حرام ہی بالاتفاق
 مگر طبل یعنی نقارہ غازیو کو نکایا وقت بچا نکا طبلی خبر کی ایسی جائز ہی مسئلہ شعر کلام موزون ہی
 پس جو شعر کی مضامین خدا کی حمد و رسول کی منت اور مسائل دینیت پر اور جو نیک باتیں ہیں
 اوپر شامل ہوں پس ایسی شعر کہنی درست اور جو شعر کی مضامین برہمن اور کافرا اور پرہنا
 دو وزن پر ہی لیکن جو شعر نیک ہی اور میں ہی کہ شرافات ضائع کرنا کر وہ ہی مسئلہ رہا اور
 سمیعہ یہ دو وزن عبادت کی تو ابکو باطل کرتی ہیں یعنی جو شخص عبادت کرتا ہی لوگو کو دکھانی
 یا شائستگی ایسی خدا کی نزدیک خواب و سکا نہ ہو کا مسئلہ غیبت یعنی چھپی سکی برائی کہنی گوہ
 برائی اور میں ہی حرام ہی خواہ اوسکی دین ہی برائی ہی خواہ اوسکی صورت ہی خواہ اوسکی حسب
 کی یا انکی ستوا اور جن باتیں اوسکی پر معلوم ہو اوسکی برائی ہی مگر ظالم کی غیبت کرنی حرام
 نہیں ہی اور غیبت جب ہوئی کہ ایک شخص کو میں کہی کہی اور اگر ایک شہر کی ساری لوگوں کی
 غیبت کرے گا تو غیبت نہ ہوگی مسئلہ چھپی کہانی یعنی ایک کی بات دوسرے کو پہنچانی کہ جسین اوسکی
 درمیان سبب یا خوشی کی ہو وی بہت ہی حرام ہی مسئلہ گالی دینا دوسرے کو نہ با کسی یا نہ دیکھ
 یا ہاتھ وغیرہ کی اشارہ سی یا ہندا دوسری پر اسطوری کہ حسین اوسکی ہی عزتی ہو حرام ہی
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمانا کہ مسلمان کی مال اور بر روی حرمت اسی جو کی حرمت کی یا پیغمبر
 اور غیبت نہ لےف کو فرمایا کہ ہی تعالیٰ ہی تجھ کو بہت حرمت دی لیکن مسلمان کی خون اور مال اور بر روی
 کی حرمت ہی زیادہ ہی مسئلہ جو بہتہ لوگنا حرام ہی کر دوا دینی ہی درمیان صلہ کروانی یا
 ایسی ہی نہ ہی کرنی یا ظالم کی ظلم و فتنہ کرنی واسطی ایسی مقامہ میں جو بہتہ بولنا بہتہ
 اگر حاجت ہو اور بدو نہ حاجت کی مگر وہی مسئلہ سب جو بہتہ سی پر زیادہ جو بہتہ گواہی
 دینی اور جو بہتہ قسم کہانی کہ جسین مسلمان مال ناحق ہلاک کری حق تعالیٰ ہی جو بہتہ کو نہ کر
 کی برابر شمار کیا اور فرمایا کہ یہ بہتر کرو تم بہت پرستی ہی اور پرہیز کرو تم جو بہتہ بات ہی سنال

بین سب سے زیادہ یعنی وہی مسلمان جو ہم سے شریک کر نیوالی مسئلہ رشوت و غیرہ الا اور رشوت کہانی والا
 دونوں میں سے جو بین کی غلامی کی ظلم دفع کر دینی و اسٹی رشوت دینی جاتی رہی مسئلہ جو کہ
 قرآن کی خلاف ورزی میں جتنی نالی کی کوئی کو کا فر کہا اور تلاش کرنا مال مسلمانوں کا اور کو
 برائی بیان کر دینی ہی حرام ہی مسئلہ اس میں جب قصیدہ فساد ہو وی تو واجب ہے کہ شرع کی طرف
 رجوع کریں اور شرع جسطورہ پر حکم کری اگر یہ طبیعت کی خلاف ورزی ہو تو بھی واجب ہے کہ اس حکم
 کو جو بھی ہی قبول کریں کیونکہ شرع کی حکم کو رہا نہیں کفر ہی و راہ میں انکار شرع کا لازم آتا
 مسئلہ غزوہ و رجز و کلا و اس کی نفس کو اور دوسری بہت کنا اور غیر کو حقیر ماننا حرام ہی حق تعالیٰ
 فرماتا ہے کہ اپنی جان و گھوڑائی کی ساتھ نہ بیست کرو بلکہ خدا جل جلالہ سے اس کو سکواں کرتا ہی اور
 اعتبار خائنہ کا ہی اور خائنہ سلیم نہیں کہ کیا ہو گا حدیث میں آیا ہی حق تعالیٰ فی بعض لوگوں کو
 بہشتی لکھا ہی وہ تمام عمر کام و روزگار کرتی ہیں اور آخر میں تائب ہوئی ہیں اور کام بہشت کا کرتی ہیں
 اور بہشتی ہی ہیں لیکن لوگوں کو روزگار لکھا ہی وہ ساری عمر کام بہشت کا کرتی ہیں آخر میں تائب ہوئی ہیں لکھا عام
 آتا ہی اور عمل و روزگار کرتی ہیں و دوسری بہشتی ہیں شیخ سعدی شیرازی علیہ الرحمہ فی فرمایا
 بہشت ہر ایمہ و انانی رشد شہاب ہے و لو اندرز فرمود بر روی آب کی انکہ بر خوش خور دین
 میاں ہے دوم کہ بر غیر بد بین باش مسئلہ ایک دوسری بہشت کا ذکر کرنا اور مال اور
 مزی کی زیادتی پر برائی کرتی حرام ہی کیونکہ عزت والا خدا کی نزدیک وہ شخص ہی جو براستی
 ہی مسئلہ شرط پر یا تختہ زور یا جویرہ یا غصہ وغیرہ کی ساتھ کہنا حرام ہی و اگر دوسری بہشت
 پر مال ہی یعنی کی شرط ہو تو وہ جو اور حرام طعمی اور کناہ کبیرہ ہی اور اس کی حرمت کی انکار
 کرنا الا کا فوری اور کبوتر بازی کرنا اور مرغ وغیرہ لانا ہی حرام ہی مسئلہ جو جوئی حدیث
 مکر وہ ہی مسئلہ بالو کو پیند لگا کر لبا کرنا حرام ہی خصوصاً جو کہ ناؤ کی بالوں سیڑاں کا ہی
 مسئلہ اذان کہنی پر اور انابت و تعلیم قرآن و فقہ اور انکی سوال و جوابات پر زور ہی
 یعنی جابر نہیں تو یک نام اعظم کی اور نزدیک دوسری ناموں کی جاتی رہی اور اس میں بھی
 اس بات پر ہی کہ تعلیم قرآن وغیرہ واجب نہ ہی درست مسئلہ نوحہ کر لی اور کافی پر اور انکی
 سوال گناہ کی اور کاموں پر اجرت یعنی اور زجائز کو مادی کی ساتھ بحث کروانگی اجرت یعنی

حرام ہی مسئلہ قاضیوں و مفتیوں اور عالموں اور غازیوں کو بیت المال سے روزینہ دینا صحیح
 موافق حاجت کی بدون شرط کی مسئلہ آزاد عورت کو بغیر محرم یا بغیر شوہر کی سفر کرنا درست
 نہیں اور باندی اور آدم ولد کو درست اور خالی سکا نہیں بغیر عورت کی ساتہہ بیہوشا خواہ وہ عورت
 آزاد ہو خواہ لونڈی حرام ہی مسئلہ غلام اور لونڈی کو عذاب کرنا یا طوق اونگی کر دینا
 حرام ہی پیغمبر علیہ السلام کی وفات کے وقت اخیر کلام میں نازکی لینی اور غلام لونڈی کی ساتہہ
 نیکی کرینے کی نئی وصیت فرمائی پس چاہیے کہ اپنی غلام لونڈی کو جواب کہانی سو کہلا دی اور
 جواب دہی سو پناوی اور اوکلی طاقت سے زیادہ کام میں حکم نگرے اور اگر کسی سخت کام
 میں حکم کرے چاہیے کہ آپ ہی اور کسی شریک ہو وی مسئلہ جس غلام کا بھاگنی کا اندیشہ ہو
 اوکلی پادشہین پیری النی جائز ہی مسئلہ غلام کو مول کی خدمت سے بھاگنا حرام ہی مسئلہ
 داری کٹر واکر ایک مشت سے لقم کر لی حرام ہی اور داری عتہ ہی سفید بالونکو اوکھاڑنا مکروہ
 ہی اور داری چوڑنی اور موبہ اور ناخن کٹر وانا اور نفل اور زیر ناف کی بال شائستہ
 مسئلہ مرد اور عورت کو ایک حمام میں داخل ہونا درست ہی اگر پردہ ہوا اور از ارہشی ہو
 مسئلہ نیک کام میں حکم کرنا اور بریکامو نکو منع کرنا واجب ہی پس اگر مقہور کہتا ہو تو
 ہاتھ سے منع کری اور اگر ہاتھ سے نہ ہو سکی تو زبان سے اور اگر زبان سے نہ ہو سکی یا زبان سے
 نیک اثر نہیں کرتا ہی تو دل سے برامانی اور صحبت اونگی ترک کری اور اگر عقد ہی کیا ہو اونگی
 وہاں میں شریک ہو گا دنیا اور آخرت میں مسئلہ دوست رکھنا خلکی تا بعد رو نکو خدا کی واسطی
 اور فیض رکھنا خدا کی دشمنی نکو خدا کی واسطی فرض ہی مسئلہ چہرہ کسی کی حسان کیا حسان
 کہ فیوکی کا حسان مانا اور اوکلی حسان کا بدلا دینا صحیح ہی یا واجب اور حسان کا انکار کرنا او
 نا ٹکری لڑنی بڑا گناہ ہی پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا کہ جس نے بیک شکر نہ کیا اس نے خدا کا شکر کیا
 مسئلہ علما اور صلی کی مجلس میں پیشینا بہتری اگر میسر ہو اور اگر میسر نہ ہو تو گوشہ اختیار کرنا بہتر
 مسئلہ پیغمبر علیہ السلام پر دو پہچا بڑی کثرت سے تحب ہی اور خدا کی ذکر اور معنی کی ضرورت
 ہی مجلس خالی رہنی مکروہ ہی مسئلہ مرد کو صورت بنانی عورتوں کی اور عورتوں کو صورت بنانی
 مردوں کی اور خواہ مردوں خواہ عورت اور نکو صورت بنانی کا فزون اور فاسقوں کی حرام ہی مسئلہ

ماکول الکحل جانور کو بنیہ غرض کہ بانی کی قتل کرنا حرام ہی اور موزنی جانور کو قتل کرنا درست ہی مسئلہ
 مسلمان کا حق مسلمان پر جو چیزیں ہیں یا انکی عیادت کرنا یا جہنم میں جانے پر اور دعوت قبول کرنا یا نہ
 بننا کہ یا بدعتی یا ایکو چھٹا ہے کہ کیا ایک جہت و ایک حد ہے کہ تپ و بر و اوپر بہت چیزیں و فرائض
 خیال میں خیر خواہی کرنا مسئلہ چارہمی یا رزقی مسلمانوں کیو آشی جس چیز کو بنا کر دیتا ہی ہے
 نفس کیو آشی اور ناپائیدگی کی فکری حق میں جس چیز کو ناپائیدگی دیتا ہی انھی حق میں مسئلہ
 اسلام کا جواب بنا واجب ہی مسئلہ چارہمی یا رزقی میں تو پر ہیں ایک تو کہنے کرنا کہ وہ سب
 کیو دلتی بزرگبیرہ ہی اور اوکی قریب گناہ میں عقاید باطلہ جیسی کہ عقاید فاضل غیر ہم کیو
 حقوق بند و کا بلاک کرنا یعنی ظلم کرنا مسلمانوں کی مال پر اور خون کرنا اور بی عزت کرنا حق تعالیٰ
 حقوق اپنا بھجیگا اور حقوق بند و کا نہ بھجیگا امام بغوی فی الشریعہ عنہ سی وایت کی کہ
 رسول علیہ السلام فی فرمایا کہ قیامت کی دن عرش کی جانب سی پکارا نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ ای
 است حق کی حق تعالیٰ فی تم ساری مومن مردوں و مومن عورتوں کو بخش دیتا تم ہی سب سب
 حقوق ایک و میر کا بخشو اور بہشت میں داخل ہو خافظ فی فرمایا میرے مباحث میں بی ازار
 بہر خواہی کن کہ و شریعت یا غیر ازین گناہی نیست بیسی کوئی گناہ برابر اس گناہ
 کی بہتین تیسرا حق کرنا خاص خدای کی حقوق میں بیسی و سب بندگی بجا نہ لانی پس جتنی کیا رخصت ہو
 میں لانی میں و نیکو ایک ایک کر لی شمار کرنا بیسی شہر کرنا یا آپ کی نافرمانی کرنا کسی کو
 نا حق مار دانا جو وہ شہر کہانا جو تہہ کو بیسی وینا اور خداوند والی خود گناہ نام کی تہمت کرنا اور تویم
 کا مال کہانا اور سو دیکھانا اور دودھ کا فروتن کی لڑائی سی یہاں لانا اور جا و کرنا اور بادل و لادو
 قتل کرنا جسطرح کفار کو دیکھو تو قتل کرتی تھی اور زندا کرنا جتنی گناہ مسلمان کی عورت کی حدیث
 میں آیا ہی کہ دس غیر مذکور گناہ مذکور کرنا کہ جتنی گناہ و سکا بہت کم ہی ہے بہت سی گناہ
 زندا کر ہی ہنسائی کی عورت کی ساتھ اور جو ہی کرنا اور راہ لوشا کہ یہ لڑائی کر ہی ہی خدا اور
 رسول کی ساتھ اور امام عادل سی بغاوت کرنا اور حدیث میں آیا ہی کہ چراگاہ کہہ دو
 کہ کوئی شخص اپنی ماہاپ کو گالی دینا ہی عرض کیا صحابہ نے کہ ماہاپ کو کوئی کیونکر گالی دیکھا
 فرمایا کہ جب و ستر کی ماہاپ کو گالی دیکھا تو وہ اسکی ماہاپ کو گالی دیکھا مسئلہ فاسق کی لعنت

کرنی حرام ہے حدیث میں آیا ہے کہ حق تعالیٰ وسیع غضب ناک ہوتا ہے اور جو شخص کسی چیز سے کافرت
 مسئلہ اگر کسی نے کسی پر لعنت لگائی ہے یا کسی پر لعنت لگائی ہے اگر وہ لائق لعنت ہے نہیں ہے تو وہ لعنت میں
 لعنت کرنے والی پر ہرگز کوئی حق حدیث میں آیا کہ منافق کی علامتیں چار ہیں پہلو ہٹا کر بولنا اور
 وعدہ خلاف کرنا اور امانت میں خیانت کرنا اور قول میں کھڑو دھا کرنا اور ہرگز کسی وقت کالی دینا
 مسئلہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شہر مکہ میں اگر کسی نے لٹکا کر چیل کیا یا جادی
 اور جلا یا جادی تو اور نماز قرائت یا ناپ کی بات کر اگر کسی حکم کرین لگا کر کہ جو روزی اپنی جو رو اور
 اولاد اور مال کو مسئلہ خاوند کا حق عورت پر اس قدر ہے کہ رسول علیہ السلام نے فرمایا کہ اگر
 خدا کی سوا اور کو سچی سجدہ کرنا جائز نہ ہوتا تو جو عورت کو میں حکم کرتا کہ شوہر کو سجدہ کری اگر شوہر عورت
 کو حکم کری زبردستی پہنستے ہیں کہ سیاہ پہناؤ میں اور سیاہ پہناؤ کی بیشتر سفید پہناؤ میں
 پہنچا پس عورت کو چاہیے کہ اس طرح کری مسئلہ حدیث میں آیا کہ تم میں سے کوئی آدمی بہتر ہے
 کہ اپنی بی بی کی ساتھ خوب ہو وی اور میں اپنی بی بی کو بی بی میں خوب ہوں میں وہ عورت
 بائیں پسلی سے پیٹ لے گی راست ہونا ممکن نہیں پس وہ کسی کھی پر صبر کرنا چاہیے اور پسلی چٹا
 کرنی اور چاہیے کہ عورت کو دشمن نہ بنا رکھی اگر راضی نہ ہو تو طلاق دیوے مسئلہ کٹنا صغیرہ کو ہاتھ
 جاکر پیشہ کرنی سے کٹنا کبیرہ ہونا ہی اور جو قطعی صغیرہ کٹا ہی اس کو حلال جاننا کفر ہی
 بخاری میں عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ فرمایا انس نے کہ بہت کاموں کو تم سب
 کرتی ہو اور انکو مال سے باریک اور سہل زیادہ جانتی ہو اور سب کو نکالو گور رسولان
 صلی اللہ علیہ وسلم کو وقت میں ہلاک کرنے والی چیز دو میں سے جانتی تھی وہ شرع میں بائیں
 بہت ہیں نری امیری کشائیں اون باتوں سے پرہیز کفایت لیغیر زین و زینب لکھو
 کسی زیادہ اس سے اگر عیادت نری ہو عالموں کی طرف رجوع کرنا ہر گز نہ چاہیے

کتاب الاحسان والحق

بعد از ایک بحث کرمی جگہ اللہ تعالیٰ بیدار ہوئی مسائل جو مذکور ہوئے ایمان و اسلام
 اور شریعت کی صورت میں معنی اللہ تعالیٰ کا ہر فی حکام میں اور شریعت کی حیثیت اور
 ان کے قیود و حدود کی حد و نشان تلاش کرنی چاہیے اور یوں لکھا چاہیے کہ حقیقت شریعت

خداوند ہی بہت جا بلوئی ہی اور اس طور پر اپنا کفر ہی بلکہ ہی شریعت ہی اولیاء اللہ کے
خداوند نہیں اور رنگ پیدا کرتی ہی یعنی دل جب علاقہ جسمی اور علاقہ عقلی اور راسخہ کی سوا
بیتنی علاقہ تین سب سے پاک ہو جائی اور نفس کی برائیاں دور ہو جائیں مطلقہ ہو جائیں
اور زندگی بندگی میں خاص پیدا ہو جائیں پس یہی شریعت و سکی حق میں مغز ہو جائی
ہی اور اسکی نماز ای کی نزدیک در علاقہ ہم پہنچائی ہی یعنی دور گستا و سکی اور وہی
لکھ رکست سی بہتر ہوتی ہی اور یہی سال و سکی مہوم صیدی وغیرہ کا بھی ہوتا ہی اصول
علیہ السلام ہی فرمایا کہ اگر تم سب سے پاک ہی پائے گی مائید سونا ای کی راہ میں خیر کرو
ایک سیر یا آدھ سیر جو کی برابر ہو گا جو صحابہ ہی خدا کی راہ میں دی ہیں یہہ ہرچی اور وہی
قوت ایمان اور اخلاص کی سبب سی ہی اور یہی میری مدد علیہ وسلم کی باطنی نور کو دور ہو
یعنی ہی چاہتی ہوئے دنیا اور راہی نور سی ایسی سستی کو چاہی ہی روشن کرنا یا ہر نیک اور
صحیح فرستے در یافت ہو جائی تو ان شریعت میں لی سستی کو فرمایا اور حدیث میں فرمایا
کہ تمام اولیاء اللہ کی وہی کہ او کی محبت سی خدا یاد آوری یعنی او کی محبت سے
محبت دنیا کی کم ہو جائی اور محبت خدا کی یاد ہو ہو لیکن جو آدمی سستی نہیں ہو جائی
ولی نہیں ہو جائی مولانا روم فرمایا سب سے ایسا نہیں آدمی سب سے نہیں سستی نہایت اور
دست ریاچی باہر کہتے شیعہ جمع دلت ہو تو نہ رسید محبت بے محبت ہو نہ ہاں جو شیعہ کہتے
میں اش ہو نہ نہ کہ روح عزیزان نجات ہو احمد بقہ و سلام علی عبادہ الدین

حاجت

کلمات کثر اور بدعت کی بیا نہیں دستور القضاء میں خلاصہ سی نقل کیا کہ لکھ سکی میں اگر
کئی وجہ کفر کی ہوئی و ایک وجہ کفر کی نہ ہو تو قوی کفر نہ ہاں ہی دنیا سچین کر یعنی اگر بکر
اور عمر سنی اندر نہ ہاں کو کہتے ہی کا فر ہوتا ہی اور علی کرم اللہ وجہہ کو اند و لون پر شیعہ سب سے
ہی کا فر ہو گا کہ ہندی کو اند کا ہندی ہی کا فر کی ہی کا فر ہوتا ہی اور لون کہتا
کہ خدا کا جسم ہی اور یا ہاں میں یہہ کفری اگر کفری ظاہری اختیار ہی کیے اور نہیں
جہاں ہی کہ یہہ کفر کا ہی کا فر ہو گا نہ کہ کفر کی اور یہہ چاہی کا اندر قبول ہو گا اگر

کما ینکد بدون قصدی زبانی کل آدی توکا فرہوگا اگر اودو کیا کا فرہوگا ایک مدت راز
 کی بعدین بالفعل کا فرہو جانی گا اگر قطع حرام کو حلال یا حلال کو حرام کہیں کا فرض کو فرض
 نہ جانی گا توکا فرہوگا اگر گوشت مردار کا پختہ ہی اور گہی کہ بہ گوشت مردار کا نہیں حلال
 گوشت ہی توکا فرہوگا اگر کافہ ہوگا اگر ایک مردنی دوسری کہی کہ تو خطہ سی نہیں دریا
 اگر وہ کی کہ نہیں توکا فرہوگا لیکن محمد بن فضل کی نزدیک یہی کہ اگر قطعی گناہ میں سزا
 انکار کرے گا توکا فرہوگا نہیں تو نہیں اگر کہی کہ وہ شخص اگر خدا ہوگا تو ہی میں اپنا حق اود
 توکا کا فرہوگا اگر کہی کہ خدا تیری مقابلہ میں کفایت نہیں کرتا ہی میں تیری ساتھ ہونے
 کفایت کرے گا توکا فرہوگا اگر کہی کہ آسمان پر میرا خدا ہی اور زمین پر تو ہی کا فرہوگا
 اگر کسی کا مر جانی اور وہ کہی کہ خدا اسکا محتاج تھا کا فرہوگا اور اگر دوسرا کوئی کہی کہ خدا
 تجھ پر ظلم کیا پس شخص کا فرہوگا اگر کوئی کسی پر ظلم کری اور ظلم کوم کہی کہ ای خدا تو اوسی مست
 قبول کر اگر تو قبول کرے گا تو میں نہ قبول کروں گا کا فرہوگا اگر کوئی کہی کہ میں خدا اب اور وہ اب
 سی پزار ہوں کا فرہوگا اگر کوئی بدون گواہ کی نکاح کری درہی کہ خدا اور رسول کو گواہ
 کیا میں یا کہی کہ فرشتہ تو گواہ کیا میں نی کا فرہوگا اور جمع النوازل میں کہا کہ اگر کہا کہ وائینی
 بایں فرشتہ تو گواہ کیا میں نی توکا فرہوگا اگر کسی جانورنی آواز کی پس کہا کہ مریض مرے گا یا
 کہ غلہ مہنگا ہوگا یا کسی اجل نورنی آواز کی پس سفر سی پیرا یعنی گہری نکلا تھا سفر کی قصد ہی
 جانا موقوف کیا اس شخص کی کھڑے میں اختلاف ہی اگر کہی کہ خدا جانتا ہی کہ میں عیشہ تجھ کو یا د کرتا
 ہوں اس میں جی نی کہا کہ کا فرہوگا اگر کہی کہ خدا جانتا ہی کہ تیری خوشی اور غمی میں ایسا
 ہوں کہ حشر ابی خوشی اور غمی میں ہوں ایسے میں نہیں کہ بعضی نی کہا کہ کا فرہوگا اور
 بعضی نی کہا کہ اگر اوس دیسی نی اور بدین نی جان و زمان سی اس طرح حاضر رہتا ہی کہ
 جس طرح اپنی نی اور بدین مستدر رہتا ہی توکا فرہوگا اگر کہی کہ قسم خدا اور تیری یا تو کی کا فرہوگا
 اگر کہی کہ روزی خدا کی طرف سے ہی لیکن بندی سی دہنوئلینا جا ہی توکا فرہوگا اگر کہی کہ فلا نا
 اگر نہی ہوگا او سیر ایمان نہیں لاؤں گا یا کہی کہ اگر خدا مجھ نماز کا حکم کرے گا میں تو بھی نماز نہ پڑھوں گا
 یا کہی کہ اگر قبلہ او سطرف ہوگا تو نماز نہ پڑھوں گا کا فرہوگا اگر کسی ستمی کی امانت کی توکا فرہوگا

اگر کوئی کہی کہ آدم علیہ السلام کثیر البنتی تھی دوسرا کوئی کہی پس ہم ساری جو لایم کا فریبوگا
 اگر کوئی کہی کہ آدم علیہ السلام اگر تینوں کہائی تو ہم سب بد بخت بنوئی گا فریبوگا اگر کسی نے
 کہا کہ بی بی علیہ السلام ایسا کرتی تھی دوسرا کہی کہ یہ بی بی کوئی بی کا فریبوگا اگر کسی نے کہا کہ ناحن
 ترستہ ناستی دوسرا کہی اگر حبیبت گریں نہ تراشو گنگا کا فریبوگا اور اگر کہی کہ سنت کیا
 کام آویگی کا فریبوگا اگر کوئی امر معروف نہ رہا ہی دوسرا اسکی قول یہ دیکھی واپسی کہی کہ یہ کیا
 شور و غل مٹنی می یا کا فریبوگا فتاویٰ سترچین لکھا ہی کہ قرین مانگنی والا اگر کہی کہ اگر وہ
 جہاں خدا ہی تو نہی اوسے میں اپنا قرض لی آونگا کا فریبوگا اور اگر کہی کہ اگر وہ بی بی
 تو ہی لی آونگا کا فریبوگا اگر کسی نے کہا کہ حکم خدا کا اس طرح ہی دوسرا کہی کہ میں خدا کی عظیم کو
 کیا جائیگا تینوں کا فریبوگا اگر کوئی شخص فتویٰ دیکھ کر کہی کہ یہ کتاب ایک مکہ انامہ توئی
 فتویٰ لایا اگر شریعت کو شک بک جائے کہ کیا تو کا فریبوگا اگر کسی نے کہا کہ تم شریعت کا ایسا
 دوسرے آدھ کو روکیا اور کہا کہ تو دیکھتا رہو شریعت کو کا فریبوگا اگر کسی نے کہا کہ فلائی
 کی سائبہ صلہ کر اوسنی کہا کہ ست کو سجدہ کر دینا لیکن اوسی صلہ نماز بنگا کا فریبوگا کیونکہ منظور
 اوسکا یہی کہ بت کو سجدہ کرئی سی ہی زیادہ بدی اوسکی سائبہ صلہ کرئی اگر کوئی شخص
 فاسق شقیق بنی کہی کہ اوسلانی سیر کرو اور اشارہ کرئی مناق کی مجلس کی طرف تو کا فر
 بوگا اگر کسی شراب خور نے کہا کہ خوش رہی وہ آدمی کہ خوش رہتا بیماری خوشی پر ابو بکر خان
 نے کہا کہ وہ کا فر ہو اگر کوئی عورت کہی کہ سنت و شریعت شوہر تو کا فر ہوئی اگر کسی نے
 کہا کہ جب تک حرام مجھ کوئی حلال کی کر دیکون پھر زمین کا فریبوگا اگر کوئی بیماری حالت
 میں کہی کہ اگر چاہی تو مجھ مسلمان مار جا ہی تو کا فر مار کا فریبوگا فتاویٰ سترچین لکھا کہ اگر کسی
 نے کہا کہ زہری جھیر کشادہ کرنا کہا کہ مجھ پر مست کر ابو نصر نے توقف کیا اوسکی نفرین ظاہر وہ
 کہ کا فریبوگا کہ سوطی کہ خایر ظلم کا اعتقاد کرنا نفری ایک نے اذان کہی اگر دوسرا کہی کہ توئی چہوہ
 کہا کا فریبوگا اگر بی بی علیہ السلام کا عیب کر گیا اور بوی مبارک کو حقارت سی اوسکی گستا
 خانی تو کا فریبوگا اگر کوئی ظالم بادشاہ کو عادل کہی امام ابو منصور تاثریدی نے کہا کہ کا فریبوگا اور
 امام ابو القاسم نے کہا کہ کا فریبوگا اس لیے کہ البتہ کہی اوسنی عدل کیا ہوگا حماد و بر سر زمین

لکھا کہ اگر کوئی اعتقاد کرے کہ شریعہ وغیرہ جو بادشاہ کی خزانہ میں ہیں یہ سب بادشاہ کی ملک میں
 تو کافر ہوگا اور سراجی میں لکھا کہ اگر کوئی کہے کہ تو علم غیب کہ بتائی وہ کہی کہ ہاں تو کافر ہوگا اگر
 کوئی کہے کہ اگر خدا بغیر تیری فیکہ نہشت میں کیا اور تو بھی نہشت منظور نہیں اس کے بعد میں احکامات سے
 صحیح ہے کہ کافر ہوگا اگر کسی نے کہا کہ میں مسلمان ہوں دوسرا کہی کہ تجھے اور تیری سبائی لست
 کافر ہوگا اور جامع الفتاویٰ میں لکھا کہ اگر وہ ہی کہ کافر ہوگا سراجی میں لکھا کہ اگر کسی نے کہا کہ
 اگر فرشتی اور پیغمبر کو ہی دیوں کہ تیری پائیں چاندی نہیں ہی تو بھی یقین کروں گا کافر ہوگا
 اگر ایک شخص نے دوسری کہا کہ اتنی کافر اور وہ کہی کہ اگر میں ایسا ہوتا تو تیری ساتھ ظلامت کیا
 بعضی نے کہا کہ کافر ہوگا اور بعضی نے کہا ہوگا اگر کسی کہ کافر ہوگا بہتر ہی تیری ساتھ ظلامت کیا
 کس واسطی کہ مراد اسکی کیا ہی دور رہنا اوسی اگر کوئی شخص کسی ہی کہ نماز پڑھ وہ کہی کہ اتنی بہت
 قوی نماز پڑھ کی کیا حاصل کیا یا یوں کہی کہ اتنی مدت نماز پڑھی کیا حاصل کیا میں کافر ہوگا اگر کوئی کہ
 سی کہی کہ کیا کافر ہوگا تو وہ جواب دی کہ تو اتنی نزدیک ہوگا کافر جان لیا کہ کافر ہوگا اگر کسی کہ
 میری نہیں ہے جو موت خدا سے یادہ بیاری کافر ہوگا لازم ہی تو نہ کرے میرا اس علم سے کافر پڑھ
 لیوی اگر کوئی کافر کسی مسلمان سے کہی کہ مجھ کو مسلمان بنا دے لانا کہ تیری نزدیک میں مسلمان ہر جا ہوں
 اگر مسلمان ہی کہ توقف کہ جب فلا نا عالم یا فلا نی قاضی کی میں چاروی کہ وہ مجھ کو بتا دے میں
 اور سوقت تو راوی نزدیک مسلمان ہونا اسکی کفر میں اختلاف ہے صحیحہ وہ ہی کہ کافر ہوگا اور اگر کوئی غلط
 ہی توقف کہ فلا نی دن عظمیٰ کی مجلس میں تو مسلمان ہونا اسکو میں فتویٰ ہے کہ وہ عظمیٰ کافر
 ہوگا اگر کسی کہ مجھ کو خدا تعالیٰ نماز روزہ سی جلد ہی دے دے گا وی کافر ہوگا اگر کسی کہ کتنی دن نماز پڑھ
 تا خدا سے نمازی تو دیکھی کافر ہوگا اگر کسی کہ کام عقلمند نہ کیا ہی وی اور کام کافر ہوگا ہی وی وی
 کام ایک تو کافر ہوگا اور اگر اس کام کا اشارہ کسی عالم معین کی طرف کرے گا تو کافر ہوگا دعا نامی میں
 یوں کہنا کہ ای اندھی حجت جی دروغ مت کہہ یہ لفظ الفاظ کہ میں ہی اگر کوئی شخص کسی عورت
 کہی کہ تو مرد ہو جا اسکو میں تو ای شوہر ہی جلد ہو دی کہی والا کافر ہوگا کفر پر ہونا خواہ اپنی خواہ غیر کی
 ہی کفر ہی صحیح وہ ہی کہ اگر کفر کو راجحانہ ہی لیکن چاہتا ہی کہ دشمن کیا کافر ہو جا وی اس جابی پر
 یہ چاہنی والا کافر ہوگا اگر کوئی شخص شراب پینی کی مجلس میں بلند جگہ پر دعا عظمیٰ نامی پڑھ کر کسی کی

مائیں کری اور ساری اہل محکماتین باطنی نہیں بخوش ہو دین خود وہ سب کا فرمودہ لکھی اگر کوئی
 شخص زندہ کری و کبھی کہ اگر زنا یا ظلم قتل ناحق حلال ہو تا تو کیا خوب ہو تا کہ فرمودہ اگر کوئی
 کری و کبھی کہ شراب حلال ہو تی بار و زور و جبری منشا کا نہیں ہو تا کیا خوب ہو تا کہ فرمودہ اگر کوئی
 کہی کہ خدا جاننا ہی کہ یہ کلام میں فی زمین کیا اور حال یہ کہ اگر کسی کی یا ہی میں کسی کفر میں قول
 میں قول صحیح یہی کہ کا فر ہو گا اور امام حسنی سی مقتول ہی کہ اگر قسم کہ بانی والا اعتقاد و کہنا ہی کہ
 اس کلام میں جو تہہ و لٹا لٹری اور صورتیں نہ کا فر ہو گا اور اگر اعتقاد زمین کہنا ہی تو ہو گا
 حسام الدین کا فتویٰ امام حسنی کی قول پر ہی امام طحاوی فی کہا کہ یومین ایمان سی خارج ہو گا
 مگر جب انکار کر گا اور جن چیز کا کہ حیر ایمان لانا و خوب ہی امام ناصر الدین فی کہا کہ جس چیز کو خبیثا
 کری سی قیاس سے ہو جائے گا اور جن چیز کی ظاہر ہوئی سی علم سے کہ اس جانتا اور جس چیز کی اختیار کر
 سی مرتد ہو نہیں شک ہو وی اس امر کی ظاہر ہوئی سی مرتد کا حکم نہ چاہی کرنا کیونکہ امر بستی باطل
 نہیں ہو تا شک کے سبب اور حال یہ ہی کہ اسلام غالب بنای مغلوب نہیں ہو تا مسلمان کو کا فر
 کہنی کا فتویٰ جلدی بخائی مینا کیونکہ کفار کی کراوی سی کہ کفر کا کہا علمانی اور یہی حکم کفر کا
 نہیں فرمایا بلکہ زمانی کہ ایمان او کا قائم ہی تا مگر خانیین نیات سے قتل کیا کہ ابو حنیفہ فی کہا کہ
 جب تک کفر نہ اعتقاد نہ کر گا کا فر ہو گا تحیظ اور ذخیرہ عین کہنا ہی کہ مسلمان کا فر نہیں ہو تا مگر
 جس وقت کفر کا قصد کر گا کا فر ہو گا اضرات میں لفظ الاحساب اثر رجحان سے غریبی قتل کیا کہ اگر کسی فی
 کفر کفر کا قصد نہ لیکن اعتقاد کفر نہیں کہنا ہی علمانی کہا کہ کا فر ہو گا کیونکہ کفر اعتقاد سی علاقہ نہ لیتا
 اور او کو کفر اعتقاد نہیں اور بعضی فی کہا کہ کا فر ہو گا اگر کوئی باطل کفر کا کہی اور جانتا نہیں کہ کفر کا
 ہی مثل علمانی کہا کہ کا فر ہو گا نہ جائی سبب اور بعضی فی کہا کہ کا فر ہو گا کیونکہ جہل غنہ نہیں شیعی ہی کہ
 کہ جو بر و خاوند زمین سی ایک مرتد ہوئی ساتھ فی احوال کجائت جاتا، قاضی کی حکم پر موقوف رہتا
 نہیں اگر کسی لشکر سنی اندوئی ہی یا ہندوئی مانی لباس پہنا یعنی علم کا کہ کا فر ہو گا اور
 فی کہا ہو گا اور بعضی متاخرین فی کہا کہ ضرورتی سبب کا تو کا فر ہو گا اگر نہ بار بار اس سے زمین کا
 ابو حنیفہ کہی ہیں کہ اگر کفار کی ہاتھ سی خلاصی یا نیکی لپی باند ہو گا تو کا فر ہو گا اور اگر تجا کی ناپیدہ
 کیونٹی باند ہو گا تو کا فر ہو گا جب محسوس نہ کر کے نہ جہل ہو دین یا ہو دیو اور ہو لی کہیں جو کرار

اوس وقت اگر کوئی مسلمان کہی کہ ان لوگوں نے کیا اچھی سیست کی ہے تو فرموا کہ اللہ ان کو جزا
 کہ اگر کوئی مسلمان کہی کہ ان لوگوں نے کیا اچھی سیست کی ہے تو فرموا کہ اللہ ان کو جزا
 کیا اچھی سیست کی ہے تو فرموا کہ اللہ ان کو جزا
 جانتا ہی کہ صدقہ حرام مال کی باوجود جانی کی اگر دعا کری اور صدقہ دینی والا ہیں تو
 دونوں کا فریب دینا کوئی فاسق شراب پر ہاتھ اوس حالت میں دیکھ کر باقی اور دراپم و سپر
 بصدقہ نہیں یا سب اوسکو مبارک باد دینی ان دونوں کو نہیں وہ سب کا فریب دینی عورت
 سی لواطت حلال سمجھنے سی کا فریب دینا جانی ساتھ حلال جانی سی کا فریب دینا جس کے
 حالت میں دینی ان کا کفری اور سترالی حال میں حلال جانتا بدعت کی خسروانی من نگہا ہی
 کہ ایک مرد اگر بلند جبکہ یہ مہمہ جاوی اور لوگ نہیں گئی راہ سی اوی سائل بوجہین اور وہ بطریق
 نہیں کی جواب دیکھو تو وہ کا فر ہو جاگا دینی علوہ کی ساتھ نہیں کرنی کفری نہیں کرنا لایا ہی
 بلندی میں چاہتی ہیں اگر کہی کہ یہی علم کی مجلس سی کیا کام یا کہی کہ جن باتوں کو علم نہیں
 اونکو کون کر سکتا ہی یا کہی کہ من عالمون کی جلد کا منکر مون کا فریب دینا اگر کہی کہ زحاک کا کام
 اور کا فر ہوگا اگر کہی کہ ان علوہ کو کون سبھی یہ تو کہانیان میں یا یوں نہیں کہ یہ تو کفر
 فریب میں کا فر ہوگا اگر ایک شخص کہی کہ جل سے عکس طرف دوسرے کہی کہ پیادہ لی کا فریب دینا
 اور اگر کہی کہ جل قاضی کی پاس نہ کہی کہ پیادہ لی کا فریب دینا اگر کوئی کسی سی کہی کہ ناز حاجت
 کی ساتھ یہ وہ کہی کہ ان اصدہ نہ کا فریب دینا کہ چونکہ آیت قرآن کی سی کہ ان الصلوات
 تنکھای عر الفحشاء والمکرہ کی سی نہیں اسی سی کی سی کی سی مراد لیا اور سہی کر
 قرآن کی آیت کی ساتھ کفر ہی اگر کوئی قرآنی آیت پیالی میں رتہ کر یا لیند کر کہی
 کا مسادہ ہا کا فر ہوگا ویک میں جو کہی باقی رہ جانی اور سہ اگر کہی واللباقیات
 الصالحات کا فریب دینا اگر کوئی مریم کہ کہ شرب پیوا زنا کری تو کا فر ہوگا اگر سہ کہ کہ شرب
 اس صورت میں کا فر ہوگا اگر رمضان اور گہی کیا رنج سہر یا کا فر ہوگا اگر کوئی کسی کہی کہ جل فلا نکو
 امر حروف پرین پس اگر جواب دوی کہ اسی نہیں کیا کیا ہی کہ میں اوسکو امر حروف پرین کا فریب دینا کوئی مر
 اگر قصد ہی کہ میرا نروینا میں دیکھو کہ آخر میں نہ ہوگا اگر وہ جواب دوی کہ دس شہر دوی خیر

[illegible]

مجلس سابع

اس جدول میں احوال مشہور ہوا کی ساری ساری کادور و رجات نماز کا اور محمد شریف صمدی کا
 لکھا گیا ہے اول اس کی مصلحتات معلوم کرنا یا یہی قدم سائنہ دینے کا ہوتا اور ایک مقدمہ سائنہ کا اور ایک
 مقدمہ یہ کہ کہ دو سمن کیا رہا بار لفظ اللہ کا کہہ سگین اور ایک لہری سائنہ پل کی ہوتی ہے اور ایک پل سائنہ زرد
 اور ایک زرد سائنہ فرہ کا اور زرد مقدمہ و حرفت کی ہوتی ہے سیکہ کہین ان اور زرد مقدمہ ہوتا ہے
 کہ دو سمن ایک وقت کہہ سگین اور یہی کہہ سگین پل و حرفت میں ہوتا ہے بار لفظ اللہ کا کہہ سگین جدول سنا
 خیر مقدم فی حسب افق وار خلافت دہلی لکھی ہے اور حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی حلی سائنہ ہے

[illegible]

نظم نصیحت امیر و اشعار حبس و انبیا

بسم الله الرحمن الرحيم

ابن صدیق ولسی مومنو الله کی باتیں تم سنو
ماؤں تم ام کی ام کو باز آو او کی بی بی سی
جو امر حق لاؤی بجائو تار ہی حق سی سدا
جو امر حق غافل رہی اور نبی سی شاغل رہ
دنیا کو فانی جان لو مری کو برحق نہان لو
یار و عزیز و دوست و دنیا میں ہرگز دست نہیں
اوم کہان ہوا کہان مریم کہان عیسی کہان
چلنا یہاں نہی لیکن آوی نہ کام امان نہ
ایک وزیر ایسا ہو گیا جو قبر میں تو سوی کا
چلنا وہاں تا چار ہی جس جانہ کوئی بار
میت کر پیر و ساز و رکاست لکھو مالک کا
دور او سکھریسی جانن چھوڑیں بھی اگر دوزخ
سنگر گزیر گئی جب پوچھیں تڑائی کون رب
روز قیامت آوی جب خلقت آوی قبر بوقی
نیک ہی تو ہیں جان غامیسی کہ ہیں نہان
بہانی کو بہانی چھوڑ دی تھی لو مال چھوڑ دے
پیدا جی نہان باکو جب دیکھی او کی پاپو
اوم سی غامیسی ہی غمسی کلہاں نہان ہی
کوئی نکام آوی وہاں غم و غم لای مومن

اے کو حاضر تم گنہگار ہو لو او سکھایم
جسے کیا سب خلق کو ایک گنہگار ہو
کرتاری وہ فرشتہ او جنت ملی او سکھایم
وہ دوزخ اسفل ہی جلتا ہند و درد و الم
یہ بات حق سی مان لو جانو اسی فرشتہ
دل او کی الفت میں نہ دست بار و تم نہان
بارون اور موسی کہان اس باکجا ہی کریم
چلنی کا دن تو بھی گن و عیسی یوم زیادہ
شرم گنہ سی رو کا مولی رکھی وہاں رہتے
یا ماری یا مری یا مری یا خاک ہی یا خون بہم
کر یا داندہ پیر گور کا جو ہی وہاں سو ستیم
اولی پیرن سب مرد و زن مالی ہلکی رہتے
چارون طرف غنی از غنی بہر خاک ہو جتے
قاضی تو ہوا میں نہ رب حاشی گری بہت
جب ست پو لین نہان غامیسی ہا رہم
خاوند لگانی چھوڑ دی تھی کبھی کبھی بل ہم
سب یار ہوں اب آپ کے سائی نہ چھوڑا پنا
بولی وہاں ایک شئی احمد ہی صاحب شہ
یا مصطفیٰ ہو میں شئی یا نبی مولا انکر م

مقتصدہ تصنیف شہید کی مغفرت کا انت میں حضرت سالت شاہ سیال آبادی رحمہ اللہ علیہ وسلم کی

<p>ایستادن از لیس رہم غفل کل کا ہوتا بہار آفرینش ایک روز اس کی سند کا شرف حاصل ہوا اور دربار بادشاہ کو اس بخت نصیب یاد تہا راج الامین کو خوشی ہوئی شہسوار چکر و غرور میں دم میں ہوا کروں کیا منفعت اس پر ہرچیز ہرچیز وفات پلا جبری جہان میں غفلت کا لافزون تیرے قرآن مجزای مجاہد کا اور ہر تندی حاصل ہر مخلوق کا شامل نہ ملتا صفر کو نقش احد پر یہ علم احمد کا تیری باوس سی ختم فکرت سنبل کیسا ترا دست عاقل کی سی کیسی کا تھمکا لکے بہر نشان و بوی جے خوشنما اسی اندر سی ہی رنگتے سنگل شکار کا عذو خوشترک نکاح سو میری سالک کا ناناؤں غلہ سر کر کسی ندین مہر کا پیشین کی مثل لٹو کر لٹو لٹو ہزار و میر طواف اکاش سجود تیری طرف کا فرخ دی کو بان ننگی کا لونی کو مگر کسی صحران وانی طرہ یونین عالم اور دکان خد موہو چہ لپٹا ہی شہید کر جس سے</p>	<p>نہو جوت کی جوت جہا نہیں تو امر کا چمن پائی کن مانش کی زم زم میں عرب میں شہزادہ ہا جس وقت اس کی شہب روز اس کی صانع کو کھانا گیا جنت میں باگی سایہ دوس تھی روان تسمیم کو توڑا یک قطر آب حسی کو اکبر لکڑیا ہی بن کنجی ہر وقت ان جہد کا نہ کہ قدر کی شیرازہ جہانی ہی کا کنجی ملا ہی مضر خضر و حکو اس کے نہر در کا گند و حدت کی کثرت میں ہوا ذات بھی نام مبارک کا ہی والہ نہیں کو سہ کا خد میں لنگی کیا گفتیں تیا ہی نہر کو کہی کا حال مست ترا انعام بی حد رہا کہہ میں تیری و زو کی ریخا یار تر جمی اش کری تیر مقنا کو حکم کر دیا ہوا تجسا نہو سکنا ہی سیر کی لکھن صفایان تک نہر ہوگا اس تیغ نہر کا ہوئی ہی بہت عالی میری سحر و جاد کہی کرد و بیچون میں دن انظار نہر کا مدینہ کی میں کی گرد لایق ہو ملا شہ حسن جو وقت قری طایر روح مقید کا زبان پیری جسد نام نامی احمد کا</p>	<p>طلوع ربی جیسی شان ہر شہر کا نہ تھا نام و نشان جہاں رون و رخ عجم میں از نو شیر دانی مقصر میں آیا نہ تھا خیر عالم خضر تھا اپنی اوجہ کا دوس عالم میں خوش تھا جو و شکر کو بیان اس لغز میں کی سیکہ جہاں دور کا کشادہ عقیدہ باطن میں کافی نام حق کو وہ جہاں پاک گو محسن تہا راج مجبور کا اگر انجی لنگی جا نکلی اور اہل میں ہوا خواص اس رخ کبری میں جہاں جہاں بہر ساہری کو ایک حصا عاقبت کا ہو تیری جہاں ہی تم تہا میں حق نہر کا ہی کی جہاں ہی عیش شہر سا ان جہاں تہا شاہ و محشر میں تین کی نیک بندہ نشانہ قادرا ندر قدر کا دست مبارک محلانی ہی اندکی غفل ہو کہ کا تری التوفیق میری یاسین اگر ہی تیر ہوا عالم میں شہر میری شہر و جہاں کہی دیکھ کا استثناء بیرون لکھن حسد و خضر و سی کرمی غش خند کا کتابی جہاں ہی روح جہاں ہی</p>
---	--	--

رسالہ محبت نمان

تخصیص شاعر ہمدان میرزا

محمدی بیک غم نشین

ہمیشہ محمد و خدا کے کر
 بابائی شجر محمد لغت ضرور
 ایک مسئلہ پر ہا ہے درخشندہ
 بہن صغیر و کبیر کی دو امام
 کبریا زاد و دعوت الہ غم سے
 تو سن نظم کے تین تو چہرے
 جو تین جو کہ میر مریم سلم
 تیری عقیدت کج سے باہر
 والدہ و ازہرین بی بی فخر
 ہو چکا سات عورت کا بیان
 تیری زوجہ کی خواہر و مادر
 خالا اوس زکی اور پوجی پوجی
 ساتویں بی تری لیسری زن
 دو کی اوسین بوسما ہی ہی
 جو دہی رضاعی کی چوستے
 ہو چکی قسم تیسری آیات
 بہر فاطمہ محمد اکبر کے
 قطع ایسا کلام کرتا ہوں

نعت بعد اوسکی شریف کی کر
 بیلو کی چو چابی کر تو کلام
 یا بتا ہوں کروں تین اسم اوس
 اوسکی برکت سی دفع ہو جاوی
 حجت حق شارب و اوس کے
 تین قسم اوسکی میں کروں جوان
 کروں ان ظہار ایک ایک کا نام
 ابھی ایک قسم ہی مذکور
 و خیرابی اور باپ کے بشیر
 دوسری قسم کا کروں انہار
 دو فوج عورت سلم بن بکیر
 کی و باعث سی ہی حرام بچی
 یہ بھی قسم جو چکی برادرین
 ایک و سین رضاعی ہی مادر
 پانچویں بہانچی رضاعی ہے
 فائدہ و کلیہ سلم کا اب
 ہی لکھا نظم میں اسی سنگے
 جو کوئی اسکو پڑے کی ہوشیار

کیونکہ تو ہے محمد سے مشہور
 تاکہ عشیرہ ل ہو وی خاص نام
 اوسکا حضرت امین الدین ہی نام
 طفل نطفہ حسد ام سب جانی
 جبر نہال سلم کی تو اکوین
 ہو گئی سات سات حسابی
 بہن وہ کیس عورتین ظاہر
 اکہ بیان اول اوسکا بی منظور
 خالا اور بہانچی شہید جان
 سبھی جان اوسکی کو بی تکرار
 بہانچی اوسکی اور بچی جان
 چاہی اوسکی حرام سلم نام بچی
 تیسری قسم جو رضاعی ہی
 دوسری جیسے شہید ہی ہے
 چہنی خالا پڑتی پتی سات
 اکوین و یا جو سناتنا مینی سب
 محمد پر یہ تمام کرتا ہوں
 اگر کی محکوم و ناخیز سی

صحیح کلام

اغلاط کشفیہ

مع صلحہ

۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸	۴۹	۵۰	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴	۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰	۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰	۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸	۷۹	۸۰	۸۱	۸۲	۸۳	۸۴	۸۵	۸۶	۸۷	۸۸	۸۹	۹۰	۹۱	۹۲	۹۳	۹۴	۹۵	۹۶	۹۷	۹۸	۹۹	۱۰۰
۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸	۴۹	۵۰	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴	۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰	۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰	۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸	۷۹	۸۰	۸۱	۸۲	۸۳	۸۴	۸۵	۸۶	۸۷	۸۸	۸۹	۹۰	۹۱	۹۲	۹۳	۹۴	۹۵	۹۶	۹۷	۹۸	۹۹	۱۰۰